

اللہ

جھوٹے پاک ہے

علاست مولانا شاہ محمد احمد رضا خان قاسم بریلوی رحمہ اللہ



مَوْلَايَ صَلِّ وَسَلِّمْ دَائِمًا اَبَدًا
 عَلَى حَبِيبِكَ خَيْرِ الْخَلْقِ كُلِّهِمْ
 مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْكَوْنَيْنِ وَالْثَّقَلَيْنِ
 وَالْفَرِيقَيْنِ مِنْ عَرَبٍ وَمِنْ عَجَمٍ

صَلَّى اللّٰهُ عَلٰى عَبْدِهِ وَاٰلِهِ اَتَمَّ الصَّلَاةِ

اللہ جھوٹے پاک ہے

از

امام اہلسنت مجدد دین و ملت
 مولانا الشاہ محمد راجہ رضا خاں فاضل بریلوی

مقدمہ

شرفہ اہل سنت
 علامہ محمد عبد الحکیم شرف قادری

نوری گنج خانہ لاہور

فیضانِ کرم
الحاج میر سید محمد رفیع شاہ گیلانی
قادی نوری

فیضانِ نظر
الحاج میر سید محمد حسن شاہ گیلانی
قادی نوری

اہتمام اشاعت

پیر زادہ سید محمد عثمان نوری

جلد اول
2000ء

ہم کتاب
اللہ جھوٹ سے پاک ہے

مصنف
اعلیٰ حضرت محمد شریف علی

ترجمہ ترویج
الحاج میر سید محمد حسن شاہ گیلانی

تلاخ
پرست یارڈ پرنٹرز لاہور

ناشر
نوری کتب خانہ لاہور

قیمت
721 روپے

تقسیم کار

نیو نوری کتب خانہ، الفیصل روڈ، اسٹیشن لاہور
نوری کتب خانہ، دیوار کیت جی، عسکری روڈ لاہور
طبع القرآن، پبلی کیشنز، عسکری روڈ لاہور
مکتبہ رحمانیہ، اتر آسٹریٹ، کراچی لاہور
ادارہ تعمیر ملب، غزنی سٹریٹ، اردو بازار لاہور

شیخ الحدیث علامہ محمد عبدالعظیم شرف قادری

ضرورہ گذارش

اللہ کا لاکھ لاکھ شکر ہے کہ ادارہ علمی دارالاشاعت لاہور نے حتی الامکان آپ کی خدمت میں جو کتب پیش کیں ان میں جدید طرز طباعت اور معیار کو برقرار رکھنے کی کوشش کی۔ اس میں ہم کس حد تک کامیاب رہے آپ ہمیں اس سے آگاہ فرمائیں۔

ہر کتاب کی پروف ریڈنگ بارہا کئی علمائے دین سے کروائی گئی ہے مگر اس کے باوجود اگر کوئی غلطی رہ گئی ہو تو ہمیں نشاندہی کر کے ممنون فرمائیے تاکہ اسے آئندہ ایڈیشن میں درست کیا جاسکے

غیر اندیشہ

پیرزادہ سید محمد عثمان نوری

پیش لفظ

نحمدہ و نصلی و نسلم علی رسولہ الکریم و علی آلہ و اصحابہ اجمعین

نقد لیس الوہیت اور امام احمد رضا ربیلوی

امام احمد رضا ربیلوی قدس سرہ العزیز چودھریں صدی ہجری کے وہ بکثرت روزگار عالم دین ہیں کہ تبحر علمی، وسعت علوم، قوت استدلال اور کثرت تصانیف میں ان کے معاصرین سے بے کر آج تک دنیا بھر میں کوئی ان کا مقابل دکھائی نہیں دیتا، پچاس سے زیادہ علوم و فنون میں ان کی تصانیف ہمارے دعوے پر شاہد عاقل ہیں، جس موضوع پر قلم اٹھایا اس پر دلائل کے انبار لگا دینے، ان کی کسی بھی تصنیف کا مطالعہ کر لیتے ہیں محسوس ہوگا کہ عرصہ کی تحقیق اور مطالعہ کے بعد یہ تصنیف تیار ہوئی ہوگی، حالانکہ وہ جس موضوع پر لکھتے تھے قلم برداشت لکھتے چلے جاتے تھے۔

امام احمد رضا ربیلوی نے جو کچھ لکھا اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب اکرم ﷺ کی رضا و خوشنودی کے پیش نظر لکھا، نام و نمود سے قطعاً غرض نہ رکھی، یہی وجہ ہے کہ ان کی تصانیف مکمل طور پر آج تک شائع نہیں ہو سکیں، ورنہ وہ چاہتے تو اپنے صاحب ثروت عقیدہ مندوں سے امداد لے کر اپنی زندگی میں ہی اپنی تصانیف شائع کروا دیتے، ایک دفعہ کسی امیر کبیر عقیدت مند نے آپ کی دعوت کی جسے آپ نے قبول کر لیا، ایک صاحب نے خوشی کا اظہار کرتے ہوئے کہہ دیا کہ اب توفیقی رضویہ کی اشاعت کا انتظام ہو جائے گا، یہ بات آپ کے محوش گزار کی گئی تو آپ نے دعوت ہی منسوخ کر دی، لیکن اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں خلاص ضائع

نہیں جاتا، اخلاص ہی کی حرکت ہے کہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ امام احمد رضا بریلوی کی مقبولیت میں اضافہ ہو رہا ہے اور محققین ان کی نگارشات اور ان کے کارناموں کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں، دنیا کی مختلف یونیورسٹیوں میں ان پر تحقیقی کام کیا جا رہا ہے۔ ذیل لکھ فصل اللہ یوتیوہ من بشاء یہ اللہ کا فضل ہے، وہ جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔

آج جب کہ محسوس کیا جا رہا ہے کہ امام احمد رضا بریلوی پر بہت کام ہو چکا ہے، حقیقت یہ ہے کہ ابھی ان کی تحقیقات کے بہت سے پہلوؤں پر کام کا آغاز بھی نہیں ہوا۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ قدیم اور جدید علوم کے ماہرین کا ایک بزرگ تشکیل دیا جائے جو آپ کی تمام تصانیف کا جائزہ لے اور ان پر تحقیق کرے، اور اس تحقیق کو اردو، عربی اور انگریزی میں شائع کیا جائے، جب صحیح طور پر علمی دنیا کو امام احمد رضا بریلوی کے علمی مقام سے روشناس کرایا جاسکے گا۔

امام احمد رضا بریلوی نے تمام عمر فقہ حنفی کے مطابق فتویٰ دیا ان کی نادر تحقیقات فتاویٰ رضویہ کی بارہ جلدوں میں دیکھی جاسکتی ہیں خوشی کی بات ہے کہ رضا فاؤنڈیشن لاہور کی طرف سے فتاویٰ رضویہ کے شایان شان طباعت کی جارہی ہے، جس میں عربی عبارت کے ترجمہ، حوالہ جات کی نشاندہی، پیرایہ، نئی کتابت، عمدہ کاغذ، طباعت اور جلد بندی کا اہتمام کیا جا رہا ہے۔ اس کے علاوہ ان کا عظیم کارنامہ یہ ہے کہ انہوں نے لاکھوں مسلمانوں کے دلوں میں اللہ تعالیٰ اور اس کے محبوب، سید العالمین ﷺ کی محبت کی شمعیں فروزاں کیں اور ناموس رسالت کی حفاظت کے لیے مردانہ وار علمی اور فہمی جہاد کیا یہ وہ کارنامے ہیں جنہیں ان کے مخلصین بھی تسلیم کرتے ہیں، اور ان موضوعات پر کافی تحقیق بھی کی جانی چاہی ہے۔

امام احمد رضا بریلوی نے اللہ تعالیٰ کی تقدیریں و تعجید کے بارے میں بھی کچھ کم کام نہیں کیا، اس موضوع پر چارے پیش نظر آپ کی تصنیف ”سبحان السبوت“ ہے۔

حضرات گرامی! کھر طیب لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کائنات کی وہ عظیم اور بے پیش بیباخت ہے جس کو تصدیق و ایقان اور تسلیم و رضا سے قبول کر کے پڑھتے ہی کافر مسلمان ہو جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب کا مستحق، ابدی نعمتوں کا حق دار قرار پاتا ہے، لیکن مسلمان کی زندگی کا یہ پہلا مرحلہ ہے۔

دوسرا مرحلہ جو تمام زندگی پر حاوی ہونا چاہیے یہ ہے کہ ایک مسلمان کی سب سے

زیادہ محبت و عقیدت اور وابستگی اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب پاک ﷺ سے ہو، مشاہدہ ہے کہ انسان کو جس کسی سے والہانہ محبت ہو اس کے حق میں معمولی سی توہین و تنقیص برداشت نہیں کر سکتا، تو جس ذات اقدس پر ایمان لایا ہے اور جس کے ساتھ سب سے زیادہ محبت کی ہے اس کے بارے میں ذرہ سی گستاخی، معمولی سی توہین کیسے برداشت کر سکتا ہے؟ اگر برداشت کر سکتا ہے تو وہ دعوائے محبت و ایمان میں جھوٹا ہے، محبت کا تو بیادوی تقاضا ہی یہ ہے کہ آدمی اپنی جان کی بازی لگا دے مگر محبوب حقیقی کی آن پر عرف نہ آنے دے۔

بعدہ مومن کی زندگی کا تیسرا مرحلہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے حبیب مکرم ﷺ کے احکام اور فرامین پر دل و جان سے عمل پیرا ہو اور اسے اپنی سعادت جانے۔ حضرت ربیعہ صریحہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا یہ رباعی پڑھا کرتی تھیں:

نعصى الا الله وانت تظهر حبه

هذا العسرى فى الفعال بدیع

لو كان حبك صالفا لاطعنه

ان المحب لمن يحب مطيع

اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے باوجود اس کی محبت کا دعویٰ کرتا ہے۔

زندگی دینے والے کی قسم ایہ طرز عمل تو نہایت عجیب ہے۔

اگر تیری محبت تھی تو تو رب کریم کی اطاعت کرتا۔

تو محبوب کافر ماہر دار ہوتا ہے۔

آئیے اس مسئلہ حقیقت کی روشنی میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت مولانا شاہ احمد

رضا خاں بریلوی قدس سرہ العزیز کی حیات مبارکہ کا جائزہ لیں۔

امام احمد رضا بریلوی ۱۰ شوال ۱۲۷۲ھ ۱۸۵۶ء کو مدنی شریف میں پیدا ہوئے،

آپ نے اپنی ولادت باسعادت کی تاریخ اس آیت کریمہ سے استخراج فرمائی۔

اولئك كتب فى قلوبهم الايمان وايدهم بروح الله

یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ نے ایمان نقش فرمادیا ہے اور

اپنی طرف سے روح القدس کے ذریعہ سے لٹا کی بد و فرمائی۔

اعلیٰ حضرت فرماتے ہیں:

حمد اللہ تعالیٰ بچپن سے مجھے نفرت ہے اهداء اللہ سے اور میرے

بچوں اور بچوں کے بچوں کو بھی بفضل اللہ تعالیٰ عداوت اعداء اللہ
گھنی میں پادہائی ہے۔ اور بفضل اللہ تعالیٰ یہ وعدہ بھی پورا ہوا۔

اولئک کتب فی قلوبہم الایمان

حمد اللہ تعالیٰ اگر میرے قلب کے دو ٹکڑے کئے جائیں تو خدا کی قسم
ایک پر لکھا ہو گا لا الہ الا اللہ دوسرے پر لکھا ہو گا محمد رسول اللہ
(جل جلالہ وسلم اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) اور حمد اللہ پر ہر مذہب پر ہے
پائی۔ (۱)

یہ نعمت عظمیٰ اور یہ سعادت کبریٰ اللہ تعالیٰ کے حبیب، سید الانبیاء ﷺ کے
ذریعے سے میسر ہوئی۔

اب رضا یہ فیض ہے احمد پاک کا

اور نہ ہم کیا جانتے خدا کون ہے؟

خاطر ہے کہ جس کے دل پر ایمان نقش ہو چکا ہو وہ عظمت الہی جل مجدہ اور
ناموس مصطفیٰ ﷺ کی پاسپائی کے لئے شمشیر بے نیام ہو گا اور معمولی سی گستاخی برداشت
کرنے کا روادار نہیں ہو گا۔ یہی امام احمد رضا یلوی کی کتاب زندگی کا طرہ امتیاز ہے۔

عملی طور پر دیکھئے تو امام احمد رضا یلوی کی زندگی۔ اللہ تعالیٰ کے احکام اور نبی اکرم
سردرد و عالم ﷺ کی تعلیمات اور سنتوں کی آئینہ دار ہے۔

امام احمد رضا یلوی نے اللہ تعالیٰ کی تقدیر سے تجوید کے بارے میں کیا علمی اور قسمی
کام کیا ہے؟ اس کی جملہ آپ آگے کتاب کے مطالعہ سے پائیں گے۔

قدیم فلسفہ، یونانی زبان سے عربی میں منتقل ہوا تو علماء اسلام نے اس کے
غیر اسلامی افکار و نظریات کا رد کیا، امام تھت الاسلام غازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے توافقت الفلاسفہ
میں ایسے قسم مسائل منتخب کر کے ان پر تنقید کی، بعد میں امام شجر الدین رازی اور دیگر علماء
اسلام نے فلاسفہ کی خرافات کو بدھف تنقید بنایا، دینی مدارس کے نصاب میں فلسفہ کی کتابیں
داخل کرنے کا مقصد ایک قانون کی اصطلاحات سے واقفیت تھی، دوسرا مقصد یہ تھا کہ ان کے
مخالف اسلام نظریات کا عمل کر دیا جائے۔

تاہم اصل نصاب کتب کے مطالعہ سے یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ ان سے
دوسرا مقصد کا حتمہ حاصل نہیں ہوتا۔ امام احمد رضا یلوی نے ۱۳۳۸ھ میں اکلمہ

المصلحۃ لکھ کر اس ضروریات کو پورا کر دیا، اس میں انہوں نے فلاسفہ کی انتہی مسائل منتخب
کئے جنہیں خود ان کے مسئلہ و مکمل سے رو کیا۔ مقالہ اول میں فرماتے ہیں۔

اللہ عزوجل فاعل مختار ہے اس کا فعل نہ کسی مرتب کا دست نگر، نہ کسی

استعداد کا پائندہ، یہ مقدمہ نظر ایمانی میں تو آپ ہی ضروری وہ بھی

یفعل اللہ ما یشاء O فعال لما یوید O لہ الحیر O

جس عقل انسانی میں بھی کوئی اپنے ارادے کو دیکھ رہا ہے کہ وہ

قصادیوں میں بے کسی مرتب کے آپ ہی تخصیص کر لیتا ہے، وہ جام

یکساں ایک صورت، ایک نظافت کے، دونوں میں ایک سا پانی بھرا

ہو، اس سے ایک قرب پر رکھے ہوں، یہ پڑنا چاہیے، ان میں سے جسے

چاہے اٹھائے۔ پھر اس فعال لما یوید کے ارادہ کا کمر؟ (۲)

اس گفتگو کا بدھف فلاسفہ کا یہ قول ہے کہ اللہ تعالیٰ فاعل ہے اور فاعل کی نسبت
سب چیزوں کی طرف برابر ہے، بعد اوروں چیزوں میں سے کسی ایک کو اپنی طرف سے ترجیح
نہیں دے سکتا، ورنہ ترجیح بلا مرتب لازم آئے گی جو محال ہے اس باطل نظر سینے پر امام احمد
رضا یلوی نے معقول اور مدلل انداز میں بھر پور تنقید کی ہے، جو اہل علم کے پڑھنے کے
لائق ہے۔

دوسرے مقام میں فلاسفہ کے اس نظر سینے پر بحث کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صرف
عقل اول کو پیدا کیا، باقی تمام جہان معقول کا پیدا کردہ ہے۔ امام احمد رضا یلوی نے اسلامی
عقیدہ یوں بیان کیا ہے۔

عالم میں کوئی نہ فاعل موجب نہ فاعل مختار۔ فاعل مطلق و فاعل

مختار ایک اللہ واحد قرار۔ یہ مسئلہ بھی نگاہ ایمان میں بدیہات سے

ہے اور عقل سلیم خود حاکم کہ ممکن، آپ اپنے وجود میں محتاج ہے

دوسرے پر کیا الفاظ وجود کرتے، وہ حرف اس پر لکھ دیں کہ راوا ایمان

سے یہ کائنات بھی باوجود عزوجل صاف ہو جائے۔ (۳)

اس کے بعد اس عقیدہ باطلہ کو بارہ وجہ سے رد کیا، حقیقت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
امام احمد رضا یلوی کو وہ دانش ایمانی و نورانی عطا فرمائی تھی جس کے سامنے کوئی باطل نظر یہ
نہیں ٹھہر سکتا تھا۔ ہندوستان کے معروف محقق اور قلم کار جناب شبیر احمد خاں غوری نے جا

طور پر اس کتاب کو محمد حاضر کا "تہافت الفلاسفہ" قرار دیا ہے۔

امام احمد رضا ریلوی نے فلسفہ قدیمہ کے رد میں الکلمہ، العلہمۃ اور فلسفہ جدیدہ (سائنس) کے رد میں فوز مبین لکھی، ان دونوں کتابوں کے بارے میں فرماتے ہیں۔
مسلمان طلباء پر دونوں کتابوں کا بغور بالاحتیاج مطالعہ اہم ضروریات سے ہے کہ دونوں فلسفہ مزخرفہ کی شناختوں، جہالتوں، سفاقتوں، ضلالتوں پر مطلع رہیں اور بھونٹتائی عقائد حقہ اسلامیہ سے ان کے قدم متزلزل نہ ہوں۔ (۴)

چند خوالی حکمت و نایاب حکمت ایمانیہ اہم بحوالہ

مسئلہ امکان کذب

اللہ تعالیٰ جل مجدہ واجب الوجود ہے، اس کی صفات اس کی ذات کریم کے لئے اس طرح ثابت ہیں کہ جدا نہیں ہو سکتیں، اللہ تعالیٰ کا کام یقیناً صادق ہے، تو جس طرح صفت کام اس سے جدا نہیں ہو سکتی اس طرح سچائی اس کے کام سے جدا نہیں ہو سکتی۔ لازمی بات ہے کہ اس کے کام کے جھوٹا ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، سلف سے لے کر خلف تک اہل اسلام کا یہی عقیدہ رہا ہے، لیکن ہندوستان میں فرنگی اقتدار کے دور میں جہاں دیگر اعتقادی فتنوں نے سر اٹھایا، وہاں یہ فتنہ بھی اٹھا کر معاذ اللہ اللہ تعالیٰ جھوٹ بول سکتا ہے، اگرچہ بولتا نہیں، ظاہر ہے کہ یہ عقیدہ تقدیس الوہیت کے سراسر منافی تھا، امام احمد رضا ریلوی اسے کس طرح برداشت کر لیتے؟ چنانچہ اس عقیدہ باطلہ کے خلاف انہوں نے زبردست علمی اور قلمی جہاد کیا۔

امام احمد رضا ریلوی نے اللہ تعالیٰ کی عظمت و جلالت، رلعت شان اور قدوسیت کے بیان کے لئے چار رسائل تحریر کئے۔

۱۔ سبحن السبوح عن عیب کذب مقبوح: جھوٹ ایسے نتیجے عیب سے سبوح و قدوس کی ذات پاک ہے۔

۲۔ مرق تلہیس ادعائے تقدس: دعوائے تقدیس کے فریب کا پردہ چاک۔

۳۔ الہیۃ الجباریہ علی جہالۃ الاختیار: اختیاری جہالت پر رب جہار کی ہیبت۔ اختیار نظام الملک کے ضمیمہ کار۔

۴۔ پیکان چال گداز بر مذہبان بے نیاز: بے نیازی ہستی کی تکذیب کرنے والوں پر ہلاکت آفرین تیر۔

۵۔ واماں باغ سخن السبوح: سخن السبوح کے باغ کا دامن (ضمیمہ)

۶۔ القمع المبین لامال المکذبین تکذیب کرنے والوں کی امیدوں کی واضح پامالی۔

۱۳۰۷ھ میں میرٹھ سے ابو محمد صادق علی مداح نے امام احمد رضا ریلوی کی خدمت میں استفتاء کیا کہ آج کل گنگوہ اور دیوبند کے علماء مسئلہ امکان کذب باری تعالیٰ کا تحریری اور تقریری طور پر اعلان کر رہے ہیں، براہین قاطعہ مولوی خلیل احمد انصاری کے نام سے چھپی ہے، جس کی تصدیق و تائید مولوی رشید احمد گنگوہی نے اول سے آخر تک بطور پناہ کر کی ہے، اس میں لکھا ہے:

امکان کذب کا مسئلہ تو اب جدید کسی نے نہیں نکالا، بلکہ قدام میں

اختلاف ہوا ہے کہ خلف و عید جائز ہے یا نہیں؟

سوال یہ ہے کہ یہ عقیدہ کیسا ہے؟ اور اس کے قائل کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں؟

امام احمد رضا ریلوی نے اس استفتاء کا جواب بڑے سائز کے ایک سو چھ صفحات کے رسائل کی صورت میں دیا، اور اس کا تاریخی نام رکھا۔

سبحن السبوح عن عیب کذب مقبوح (۱۳۰۷ھ) ذات

سبوح جھوٹ ایسے نتیجے عیب سے پاک ہے۔

یہ رسالہ مبارک ایک مقدمہ، چار تنزیروں اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے۔

مقدمہ: اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں اسلامی عقیدہ۔

تنزیہ اول: جلیل القدر علماء اسلام کی تیس عبادات نقل کیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جھوٹ کے محال ہونے پر تمام اہل سنت، اشاعرہ اور ماترید یہ ہی نہیں بلکہ معتزلہ کا بھی اجماع ہے۔

تنزیہ دوم: کذب باری تعالیٰ کے محال صریح ہونے پر تیس دلیلیں، جن سے پانچ آئمہ کرام اور علمائے عظام نے بیان کیں اور پچیس دلیلیں امام احمد رضا ریلوی نے پیش کیں۔

تنزیہ سوم: مولوی اسماعیل دہلوی کے رسالہ ایک روزی پر چالیس تازیانے، کیونکہ

اللہ تعالیٰ کے بھوٹ کے ممکن ہونے کا شوشہ اسی نے چھوڑا تھا۔

تقریب چارم: ہر این قلم میں کہا گیا کہ امکان کذب، خلف وعید کی فرغ ہے۔ اس کے زور پر دس قلمیں، شائبہ بیان کئے گئے وائیل بھی شہر سے جائیں تو انیس دلائل کا ہر دس۔

تقریب: امکان کذب کے قائلین کا حکم اور وہ یہ کہ ان کی صحبت کو الگ سمجھیں ان کے پیچھے نماز ہرگز نہ پڑھیں، اگر نادانستہ پڑھ لی ہو تو دوبارہ پڑھیں، سوائے ان کی ایک جماعت کے مطابق ان پر متحدہ وجود سے کفر لازم، مگر ہم ملاحظہ علماء کی روش پر چلتے ہوئے انہیں کافر نہیں کہتے۔ (۵)

اس موضوع پر امام احمد رضا دہلوی کی جملہ تصنیفات کا مطالعہ کر لیجئے، ہر جگہ یقین راسخ کا جلوہ دکھائی دے گا، اور ایمانی انوار چھوٹتے ہوئے نظر آئیں گے۔ ایک عام فہم و دلیل آپ بھی ملاحظہ فرماتے ہیں:

”کتب حدیث و سیر کا مطالعہ کیجئے۔ بہت خوش نصیب، ذی عقل و لبیب، صرف جمال جمال آرائے حضور، پر نور، سید عام سرور اکرم مولائے اعظم ﷺ دیکھ کر ایمان لائے۔ کہ لیس ہذا وجہ الکذابین یہ منہ بھوٹ ہوئے کا نہیں۔ اس شخص یہ اس کے حبیب کا پیارا منہ تھا، جس پر خوبی بہار دوعالم شاد ﷺ اور پاک و قدوسی ہے اس کے وجہ کریم کے لئے۔ واللہ! اگر آج قباب اٹھا دیں تو ابھی کہتا ہے کہ اس وجہ کریم پر امکان کذب کی تہمت گس قدر جھوٹی تھی؟۔ مخالف اسے دلائل خطابی کئے، کہے، مگر میں اسے حجت اقصائی کا لقب دیتا اور مسلمان کی ہدایت ایمانی سے انصاف لیتا اور اپنے رب کے پاس اس دن کے لئے دعا کرتا ہوں یوم یففع الصدقین صدقہم۔ یوم لا یففع مال و لا بنون ۵ الا من اتى اللہ بقلب سلیم (۶) (جس دن بچوں کو ان کا بچ نفع دے گا۔ جس دن مال کام آئے گا نہ بچے، سوائے اس کے جو اللہ تعالیٰ کی ہدایت میں قلب سلیم لے کر حاضر ہوا)

امام احمد رضا دہلوی دلائل دینے پر آتے ہیں تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ دلائل و

براہین کا سہل رواں جاری ہے، تنقید کرتے ہیں تو مد مقابل ہے اس، لاچار اور دم بخود کھڑا نظر آتا ہے، تازیانے برساتے ہیں تو جلال کی جلیاں چمکتی ہوئی محسوس ہوتی ہیں، کہیں ناصحانہ اور مشفقانہ انداز اختیار کرتے ہیں تو حریف پر تیاں کا سال باندھ دیتے ہیں، غرض یہ کہ وہ ہر انداز اور ہر حربہ اختیار کرتے ہیں تاکہ مخالفین میرے رب قدر دس پر امکان کذب کا دھبہ لگانے سے باز آجائیں۔

نصیحت کا اندازہ ملاحظہ ہو جس میں ادنیٰ چاشنی بھی ہے اور اخلاص کی علامت بھی، فرماتے ہیں:

ہاں اسے وہ سوراخ! جو سر کے دونوں طرف گوہر سماعت کے کان بنے ہو۔۔۔ جن پر ہوا کی موجیں نیشان، خن سے بارور ہو کر مہین مہین پھوہار سے آوازوں کا بھلا برساتی۔ اور ان قدر ترقی سپیوں میں ان ننھی ننھی بونڈیوں سے سننے کے موقی، ہائی ہیں۔ کیا تم میں کوئی الفی السمع و هو شہید و کان لگائے اور حاضر دل والا ہو؟ کے قابل نہیں؟

ہاں اسے گوشت کے وہ صنوبری ٹکڑا! جو سینے کے بائیں پسلوؤں میں ملک بدن کے تحت نشین ہو۔۔ جن کی سرکار میں آنکھوں کے عرض بیگنی، کانوں کے جاسوس ہر ولی اخبار کے پرچہ سناتے۔ اور خرد کے وزیر، فہم کے مشیر اپنی روش تدبیر سے فہم و نسق کے یزے اٹھاتے ہیں۔ کیا تم میں کوئی یستمعون القول فیستمعون احسنہ (جوابات کو سنتے ہیں اور بہتر کیفیت کی پیروی کرتے ہیں) کا قائل نہیں؟

جان براور! یقین جان، تعصب باطل و اصرار عاقل کا وبال شدید ہے۔۔۔ آج نہ کھلا تو کل کیا سعید ہے؟ (۷)

اختلاف کا پس منظر اور پیش منظر

مولوی محمد اسماعیل دہلوی نے تقویۃ الایمان میں لکھ دیا کہ: اس شمشاد کی تویہ شان ہے کہ ایک آن میں ایک حکم کن سے چاہے تو کروڑوں نبی ولی و جن و فرشتے جبرئیل اور

محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے برابر پیدا کر ڈالے۔

اس پر اہل حریت علامہ افضل حق خیر آبادی نے تنقید کرتے ہوئے کہا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تمام صفات کاملہ میں مثل اور نظیر محال ہے۔

امام احمد رضا ریلوی اس پس منظر کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

آپ کو یاد ہو کہ اصل بات کا ہے پر چھری تھی؟ ذکر یہ تھا کہ حضور پر نور سید المرسلین، خاتم النبیین، اکرم الاولین والآخرین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مثل و ہمسر، حضور کی جملہ صفات کمالیہ میں شریک برابر محال ہے، کہ اللہ تعالیٰ حضور کو خاتم النبیین فرماتا ہے، اور ختم نبوت ناقابلِ شرکت تو امکانِ مثل، مستلزم کذب الہی اور کذب الہی محال عقلی۔

منزہ عن شریک فی محاسنہ

فجو هو الحسن فیه غیر منقسم

اس پر اس مفیہ نے جواب دیا کہ کذب الہی محال نہیں، ممکن ہے کہ

خدا کی بات جھوٹی ہو جائے۔ (۸)

شہید جزیرہ اندریمان، علامہ افضل حق خیر آبادی نے تقویۃ الایمان کی مسئلہ شفاعت اور امکانِ نظیر سے متعلق عبارت کے رد میں پہلے تین چار صفحات لکھے، مولوی محمد اسماعیل دہلوی نے یکروزہ میں اس کا جواب دینے کی کوشش کی تو تحقیق الفتویٰ لکھی، اس کے جواب میں مولوی حیدر علی ٹوکی نے کچھ لکھا تو علامہ نے عظیم الشان کتاب امتناع النظر لکھی، اس کتاب کی عظمت و جلالت اور دلائل کی قوت و فردانی کا یہ عالم ہے کہ آج تک کسی بڑے سے بڑے عالم کو اس کا جواب دینے جرات نہ ہو سکی۔

کچھ ایسا ہی حال امام احمد رضا ریلوی کی تصنیف جلیل سخن السبوح اور دیگر رسائل مبارکہ کا ہے کہ آج تک کسی کو ان کا جواب دینے کی ہمت نہ ہو سکی، کہنے دیجئے کہ ان دونوں نابزد روزگار ہستیوں نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھنے کا انسانی طاقت و ہمت کے مطابق حق ادا کر دیا۔

امام احمد رضا ریلوی نے پہلے فرمایا تھا اور صحیح فرمایا تھا:

اس مسئلہ میں فقیر کا ایک کالی وانی رسالہ مسمیٰ بہ سخن

السبوح عن عیب کذب متبوع مدت ہوئی چھپ کر شائع ہو چکا اور

گنگوہیوں، دیوبندیوں وغیرہم وہابیوں کسی سے اس کا جواب نہ ہو سکا،

ترانہ اللہ العزیز قیامت تک ہو سکے حقت علیہم کلمۃ العذاب

بما کذبوا بواہبہم وما کانوا یفسقون (۹)

لہ حیاتیہ کے مولوی محمد بن عبدالقادر نے ایک رسالہ اللہ پس الرحمن عن التکذیب و الطعن لکھا اور اس میں امکانِ کذب کا دلائل سے سخت رد کیا، حالانکہ وہ دیوبندی مکتب فکر سے تعلق رکھتے تھے۔

مولانا عبدالستار رامپوری خلیفہ مجاز حضرت حاجی ادا اللہ مساجر کی نے انوارِ ساطعہ میں لکھا،

کوئی جناب باری عزاسمہ کو امکانِ کذب کا وہاں کا تا ہے

اس کا جواب دیتے ہوئے براہین قاطعہ میں کہا گیا کہ ہم نے یہ کوئی نیا مسئلہ تو نہیں لکھا، خلف و عید میں تو قدیم اختلاف چلا آ رہا ہے، اس سے پہلے گزر چکا کہ اول تو متحققین خلف و عید کے قائل ہی نہیں اور جو قائل ہیں وہ شد و مد سے امکانِ کذب کا انکار کرتے ہیں، پھر یہ جواب کس طرح صحیح ہو سکتا ہے؟۔ خلف و عید کا معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جن گناہوں پر سزا سنائی ہے انہیں معاف فرمادے، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بے شمار مجرموں کو معاف فرمادے گا، اب اگر خلف و عید کا معنی جھوٹ ہے تو معاذ اللہ! ثم معاذ اللہ! قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بالفعل جھوٹا ہو جائے گا، اور یہ یقینی بات ہے کہ کوئی مسلمان ایسا عقیدہ نہیں رکھ سکتا۔

بات یہیں ختم نہیں ہوتی، ایک شخص کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا جھوٹ واقع ہے، بعد ذلہ من هذه العقيدة الخبیثہ، اس کے بارے میں مولوی رشید احمد گنگوہی سے پوچھا گیا تو انہوں نے کہا کہ اس شخص کا کوئی سخت کلمہ نہ کہنا چاہیے۔ اللہ اکبر! لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ اس سے بڑھ کر کیا اندھیر ہو گا اور کیا گمراہی ہو گی؟

مولانا ندیم احمد خاں لکھتے ہیں۔

رسالہ حیاتیہ الناس مطبوع مطبع حدیقۃ العلوم،

میرٹھ ۱۳۰۷ھ کے آخری ورق میں یہ فتویٰ مولوی رشید احمد گنگوہی

کا مطبوع ہو چکا ہے اور ان کے ہاتھ کا اصل فتویٰ لکھا ہوا لکھ کے مہر کی

ہوئی بھی ہمارے پاس موجود ہے اس کی عبارت تھوڑی سی یہ ہے :

بعض علماء وقوع خلف وعید کے قائل ہیں اور یہ بھی واضح ہے کہ خلف وعید خاص ہے اور کذب عام ہے، کیونکہ کذب ہوتا ہے میں خلاف واقع کو، سودہ گادو عید ہوتا ہے، گادو عید، گادو خبر اور سب کذب کے انواع ہیں اور وجود نوع کا مجلس کو مستلزم ہے، اگر انسان ہو گا تو حیوان بالضرور ہو گا، لہذا وقوع کذب کے معنی درست ہو گئے، اگرچہ یحتمل کسی فرد کے ہو، پس بناء علیہ اس ثالث کو کوئی سخت کلمہ نہ کہنا چاہیے۔ (۱۰)

اللہ تعالیٰ کی شان کریمی دیکھئے کہ ایسے لوگوں پر آسمان نہیں ٹوٹ پڑا یاور ہے کہ براہین قاطعہ دراصل مولوی رشید احمد گنگوہی کی تصنیف ہے جو مولوی خلیل احمد انیسوی کے نام سے شائع ہوئی۔ حکیم عبدالجی کھنوی، مولوی رشید احمد گنگوہی کی تصانیف کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والبر اھین القاطعة فی الرد علی الانوار الساطعة للمولوی عبدالسمیع الزمخوری، طبع باسم الشیخ خلیل احمد السہاوی نقوری (۱۱)

مولوی عبدالسمیع رامپوری کی تصنیف انوار ساطعہ کا رد براہین قاطعہ، یہ کتاب (مولوی رشید احمد گنگوہی کی تصنیف ہے، لیکن) مولوی خلیل احمد سہارنپوری کے نام سے چھپی۔

مولوی خلیل احمد انیسوی جامع عباسیہ (اب جامع اسلامیہ) بہاولپور میں مدرس تھے، جو نئی براہین قاطعہ چھپی اس کی قابل اعتراض عبارات کی بناء پر علماء اہل سنت نے شدید رد عمل کا اظہار کیا، قصور کے نامور ناظم خلیل مولانا غلام دہلوی نے انیسوی صاحب کو مناظرے کا چیلنج دیا، ماہ شوال ۱۳۰۶ھ میں بہاولپور جا کر مناظرہ کیا اور مولوی خلیل احمد انیسوی کو شکست فاش دی، مناظرے کے حکم نواب محمد صادق عباسی، والی بہاولپور کے بیرومرشد حضرت خواجہ غلام فرید، چاچا اہل شریف تھے، انہوں نے فیصلہ دیا کہ دیوبندی علماء کے عقائد ان وہابی علماء سے ملتے ہیں جو برحق میں خلفشار کا باعث بنے ہوئے ہیں، اس فیصلے کے بعد نواب صاحب نے مولوی خلیل احمد کو دیوبند سے نکل جانے کا

حکم دے دیا۔

اس مناظرہ کی روک تھام نہیں الوکیل کے نام سے نوری کتب خانہ بالمقابل ریلوے اسٹیشن لاہور پر دستیاب ہے۔ جس پر علماء شریعین کے علاوہ شیخ الدلائل مولانا عبدالحق صاحب کی اور حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کی کی تصدیقات ثبت ہیں۔ (۱۲)

استاذ زامن مولانا احمد حسن کانپوری نے امکان کذب کے رد میں رسالہ مبارک تنزیہ الرحمن شامیہ الکذب الطھان لکھا، اس کے جواب میں مولوی محمود حسن دیوبندی نے جہد الحق دو جلدوں میں لکھی، جس میں انہوں نے نہ صرف جھوٹ کو اللہ تعالیٰ کے لئے ممکن قرار دیا، بلکہ تمام عیوب اور قبائح کو ممکن قرار دے دیا۔ چنانچہ لکھتے ہیں۔

الافعال قبیحہ کو مش دیکھ ممکنات، ذاتیہ، مقدور ہاری، جملہ اہل حق تسلیم فرماتے ہیں، کیونکہ خرافی ہے تو ان کے صدور میں ہے، نفس مقدوریت میں اصلاً کوئی خرافی نظر نہیں آتی۔ (۱۳)

ایسے ہی ایک قول پر امام احمد رضا دیوبند کی تیز تنقید ملاحظہ ہو:

کیسی صاف روشن تصریح ہے کہ نہ صرف کذب بلکہ ہر عیب و آفات کا خدا میں آنا ممکن، واہ بہادر! کیا نیم گردش چشم میں تمام عقائد تنزیہ و تقدیس کی جزا کاٹ گیا، عاجز، جاہل، احمق، کابل، اندھا، بہرا، ہلکا، گونگا، سب کچھ ہونا ممکن ٹھہرا، کھانا پینا، پانخانہ پھرنا، پیشاب کرنا، عمار پڑنا، چہ جانا، لوگھنا، سونا بکھ مرنے، مرنے کے پھر پیدا ہونا سب جائز ہو گیا۔

فرض اصول اسلام کے ہزاروں عقیدے جن پر مسلمانوں کے ہاتھ میں یہی دلیل تھی کہ مولیٰ عزوجل پر نقص و عیب محال بالذات ہیں وہ سب باطل و بے دلیل ہو کر رہ گئے۔ (۱۴)

مولانا حکیم سید برکات احمد ٹوکی نے عربی میں الصمصام القاضی لراس المفتی علی اللہ الکذب اور مولانا مفتی محمد عبداللہ ٹوکی نے عجالة الراکب فی اعتنا کذب الواجب لکھ کر عقیدہ امکان کذب کا رد لایع فرمایا۔ حقیقت یہ ہے کہ امام احمد رضا دیوبند نے یہ قیمتی رسائل لکھ کر اللہ تعالیٰ جل شانہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۱۔ لفظہ مولوی لنگوی جس میں ایک نصف شاگردان رشید کے سامنے، منبر میں تہ طبع امام اہل اللہ ہدایت پر صل پر چند فقرات کرائے گئے
خبردارے شمس کے سینے کے لئے، شاگرد صاحب پرے اس کی حالت میں دل کو کچھ دھڑکنے لگا، اور اس نے کہا کہ جیسا کہ میں نے کہا ہے
پھر حضرت (یعنی مولوی لنگوی صاحب) پر کیا اعتراض ہے کہ یہ کتاب کو میں اس کی سب سے اتر کے جواب میں کہ ایک اگر نامہ عرض السامی
جو جواب انہوں نے یہ نامہ میں ہی تقریظاً میں پر لکھی کتاب، اُس میں متنبوں پر جو کہ اُنہوں سے سرفراز اور بعض معادلات دیکھ کر تقریباً
لکھی ہوئی کیا ضرور ہے کہ یہ نامہ، انہوں میں سے کسی ایک کے ہاتھ سے لکھا گیا ہو کہ یہ نامہ میں سے کسی ایک کے ہاتھ سے لکھا گیا ہو کہ یہ نامہ میں سے
کتاب ہے۔ اُسے وہی سرسری طریقے دیکھی ہوئی کہ انہیں ذہن میں، جس پر پھر دیکھا گیا کہ وہ تقریباً میں سے بعض لکھتے ہیں کہ یہ ہو دیکھا
اب کچھ دینی سنی یا پھر سکول یا فہرست لکھی کتاب، حضرت صاحبان ہدایت، بلکہ یہ ہے جس کہ کتاب کا ہر حرف مجھے مقبول، اور
شاگردوں میں سنی ہے جسے مع الامام کو نامہ، اُس کی لکھی میں میں جلیل احمد صاحب کے سزاوارتہ ہے جس میں میں نسبت گواہ چست، ان
کے چچے محمد پر بھی عرض کی گئی کہ حضرت یہ وعدہ جبراً دیا ہے اب تک حالت عقلی اب ہمارے حق سے بدایا میں ثابت ہوئی کہ کتاب
سرسری طریقے سے لکھا کہ انہوں نے آخر اس کے تمام مصنف میں پر ہی لکھ کر صرف اُنہوں میں کا بھی کچھ جو، رہا اسی طرح نہیں ساگر
کے سامنے سادہ صاحب کے سامنے لکھی کہ انہوں نے کتاب کے حسب قطع لکھتے میں لاد، وصف دعوے تعلیم صرف وہاں، اب کسی کی
ابھی صاحب میں مانتے کٹر ہے، چند دھڑکنے پر تامل کرانے میں میں کا بھی ہی جواب دیا کہ صرف کو مروت کتاب کی ذہن
میں یہ دیکھے اور پر لکھا دیا کہ میں نے مسلمان امتہ حیرت حوروں کے لئے انقلاب اور کچھ لکھے اللہ کا کیا جواب ہے ولا حول
ولا قوۃ لا ما قالہ العلیٰ تعظیم اس میں میں نے متصوہ کہ کچھ دوستی سے مراد اس وقت کی سب امتہ سے مراد یہی جواب دیا ہے
خدا میں حق پرست سے شفا ہے میں، محمد علی

۱۔ ایک نئی پیرا میں لکھنا۔ جو کہ پہلے کوئی تھا۔
۲۔ اور اس میں شوق و جذبہ کا بیان کرنا۔
۳۔ اس کی شاعرانہ و فنی کیفیت کا بیان کرنا۔
۴۔ اس کی تاریخی و ادبی حیثیت کا بیان کرنا۔
۵۔ اس کی علمی و ادبی حیثیت کا بیان کرنا۔
۶۔ اس کی تاریخی و ادبی حیثیت کا بیان کرنا۔
۷۔ اس کی تاریخی و ادبی حیثیت کا بیان کرنا۔
۸۔ اس کی تاریخی و ادبی حیثیت کا بیان کرنا۔
۹۔ اس کی تاریخی و ادبی حیثیت کا بیان کرنا۔
۱۰۔ اس کی تاریخی و ادبی حیثیت کا بیان کرنا۔

محمد عبدالعظیم شرف قادری

حواشی و حوالہ جات

۱۔	تقریر الدین بن جادری ملک العلماء	بیات علی حضرت (طبع کرچی) ص
۲۔	احمد رضا بیوی دایم	الکلمۃ العلیہ (طبع ناٹن) ص ۸
۳۔	محمد رضا بیوی اے	دیکھئے سیمہ ص ۶۴
۴۔	احمد رضا بیوی اے	الکلمۃ لیسہ ص ۶
۵۔	محمد رضا بیوی دایم	کن اسبوح (نوری کتب خانہ نور) ص ۴-۵۰۳
۶۔	احمد رضا بیوی اے	کن اسبوح ص ۴
۷۔	محمد رضا بیوی اے	کن اسبوح ص ۲۴
۸۔	احمد رضا بیوی دایم	کن اسبوح ص ۸۹
۹۔	محمد علی عبدالقادر موبوئی	تقدیب کن اسبوح ص ۸، ۹، ۱۰
۱۰۔	محمد رضا بیوی اے	مطارقی طبعی ص ۳
۱۱۔	عبدانی تفسیر مسیح	عناطوط (طبع دینی) جلد ۱ ص ۵
۱۲۔	محمد عبد القاسم شرف آبادی	پڑ کروا کہ اہل سنت (مکتبہ قادریہ لاہور) ص ۸-۳۰
۱۳۔	محمد رضا بیوی دایم	جہد قتال ص ۱۰۰
۱۴۔	احمد رضا بیوی دایم	کن اسبوح ص ۴۲

تعلقت القدرة بايجادها في ازميتها المقدرة لها ولا كشت عنها العلم موجودة في تلك
 الاسمة فلا يتحقق بها سبب والنصر وكذلك الاستحالات بخلاف العلم فانه يتعلق
 بالوجود معدوم ۳۲. قوی قدرت تبارک و تعالیٰ فرما ہے وہو علی کل شیء قدیر وہ ہر چیز
 پر قدرت والا ہے یہ موجود و معدوم سب کو شامل بشرط حدوث و مکان کہ واجب و محال اصل
 لائق مقدریت نہیں موافقت میں ہے تقدیم کا مستند ای مقدرة، شرح مقاصد میں ہے کہ
 شیء من الوجود، متمم مقدور ۳۱ یا قوی فرماتے ہیں متمم المستحالات بحقیقة لا تتحقق
 للمقدرة بها اکثر فوائد میں ہے حرج ابو حنیفہ و استخیل فلا يتحقق في القدرة و
 الاسماء علیها، شرح فقہ اکبر میں ہے ما یتم مع مہموہ کجمع لصدور و حسب
 المعائن و اعدام التقدیم کا یہ دخل تحت القدرة اقتدیہ ۳۲، علیم مجیر عزت نہ فرماتا ہے
 وہو علی کل شیء علیم وہ ہر چیز کو جانتا ہے + یہ کلیہ و جب ممکن و قدیم و حدوث و موجود و
 معدوم و مفرد و مجموع و غیر برتے و مفرد کو قطعاً محیط جس کے دائرے سے اصل کچھ خارج
 نہیں، یہ اہل غموات سے ہے جو عموم قضیہ ماس عام الا قد حص منه البعض سے محصور ہیں +
 شرح موافقت میں درجہ عمدہ تعالیٰ نعم المہموات کلھا الممکنہ و الوجبہ و المستعجیہ
 اعم من المقدرة لانهما تحتان بالامکان دون الوجودات و المستعجیہ اب دیکھیے لفظ
 چاروں جگہ ایک ہے یعنی کل شیء مگر ہر صفت نے اپنے ہی دائرے کی چیزوں کو شامل فرمایا جو اس کے
 ذیل اور اس کے اعلیٰ میں داخل نہیں، تو جس طرح ذات و صفات خارج کا دائرہ خلق میں نہ آتا
 معذرتاً عموم حقیقت میں نقصان رکھتا ہے، نقصان جب تھا کہ کوئی مخلوق اس طرح سے باہر رہتا، معدوم
 کا دائرہ، بقدر سے مجبور و ساجد بائند حاطہ بصر الہی میں باعظیٰ تورن ہوا، تو جب ہوتا کہ کوئی
 مبصر فرج رہ جاتا، اسی طرح صفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ جو شے اپنی عزت میں اس کے

سے اسی تحت میں و ترتیب میں مستند اللہ علیہ السلام و لم تسخر، ایس دیا و ان شہد اللہ علیہ السلام
 یحق و لا یستحق، یحق باوجود قال تعالیٰ و لا یلد، لا یلد انا خلقہ من شئ و لم
 یث شئاً و لیم الواجب قال تعالیٰ و قل ای شئ الا بر شہادۃ قل اللہ ما یم ۱۲، منہ فی اللہ تعالیٰ
 شہدیشہ، ان مقتدریۃ نفس الامکان الذی ۱۲، منہ فی اللہ تعالیٰ

قابل ہے، جس سبب پر قادر ہو کوئی ممکن، احاطہ قدرت سے علانہ رہے، نہ یہ کہ واجبات و محالات
 عقیدہ کو بھی شہس ہو جو احاطہ تعلق قدرت کی صداقت نہیں رکھتے، سبحان اللہ محال کے معنی
 ہی یہ ہیں کہ کسی طرح موجود ہو سکے، اور مقدور وہ کہ قادر ہے تو موجود ہو جائے، پھر یہ دونوں
 کیوں کر جمع ہو سکتے ہیں؟ اور اس کے سبب رکھنا کہ کوئی شے دائرہ قدرت سے خارج نہ ہو
 محض تہمت گزالیات مصداق و ذات سے مراد ہی نہیں رکھتے، حتیٰ کہ ذریعہ و تجویز تعالیٰ میں بھی
 تو اصل میں کوئی شے تھی ہی نہیں جسے قدرت شامل نہ ہوئی، یا ان اللہ علی کل شیء قدیر
 کے عموم سے رہ گئی یہاں سے ظاہر ہو گیا کہ متوہان تازہ جو، ہی مسئلہ کذب و دیگر نقائص و غیرہ
 کی بحث میں بے غلوپ کو سنا ہے، کہ شد کذب یا فلاں عیب یا فلاں بات پر اللہ عزوجل کو
 قادر نہ مانا، تو معاذ اللہ عاجزہ فطرا، اللہ ان اللہ علی کل شیء قدیر کا الکار ہوا، یہ ان روشناس
 کی محض عیاری و تندریدہ ہے چارے عقلم کو بھڑکائے کی تدبیر ہے، ایھا المسلمون قدرت الہی
 صحت کماں جو کر ثابت ہوئی ہے نہ منہ، شد صفت نقص و عیب، اللہ اگر محلات پر قدرت
 مانے، تو ابھی القذب ہوتا ہے، وجہ شنی، جب کسی محال پر قدرت مانی اور محال، محال سبب
 ایک سے و معذرتاً ہرے جہانہ شامل پر جس محال کو مقدم نہ کئے، تن ہی عجز و قصور سمجھئے تو واجب
 کہ سب محلات زیر قدرت ہوں، اور منجانب محالات سبب قدرت انہی بھی ہے کہ لازم کہ اللہ
 تعالیٰ اپنی قدرت کھودینے اللہ اپنے آپ کو عاجز و محض نہ کہے ہی قادر ہو، ایھا عموم قدرت مانا کہ
 اصل نسبت ہی اللہ سے گئی، تو ہی منجانب محلات عدم باری عزوجل ہے تو اس پر بھی قدرت لازم
 اب باری جل و علا عباد بائند و جب او جہانہ فطرا، تعہم قدرت کی عدولت الوہیت ہی پر بیان
 گیا تعالیٰ شہد عبادتوں انہیوں عو کیو ۱۰ پس بعد شد ثابت ہو، کہ کمال پر قدرت مانا

لہ از سہ ذہا تفسیر المسماہ بالفرض ۱۲، منہ فی اللہ
 تہ مکرر صورت سبب سے کیا کر، ان کا نام ہم، الہی کو صراحتاً اختیار کی کہ پکا کہ سیاق فی اللہ من یہ شہاد
 و جب اس کے نزدیک باری تعالیٰ ہے آپ کو جاہل بلکہ پر قادر فطرا، عاجز بنائے پر بھی سہی چو اب از سرگزشت
 چریک یہ ایک صفت ۱۲، منہ فی اللہ تعالیٰ

تقع نظر سے کہ خود قول باطل ہے، جناب باری عز اسمہ کو سخت عیب لگانا اور تعزیم قدرت کے پردے میں اصل قصہ بلکہ نفس الوہیت سے منکر ہو جاوے۔ یہ تصانیف حضرت یہ تو حلال اور اہل سنت پر معاذ شدہ عجز باری عزوجل ماننے کے الزامات ہمارے دینی بھی فی اس مسئلہ خوب سمجھیں لکن حضرات کے مغالطہ و تبلیس سے ملان میں رہیں واللہ الموفق ۛ

تشریح اول ارشادات علمائیں

ادوں و اساتذہ میں ہیں ارادہ امام حضرات حق نفس کو کثیر عبارات یہی نقل کر کے کہ کلام کذب ہی پر تمام شعریہ و تاریخیہ کا اجماع ثابت کریں، جس کے باعث اس وہم غلطی کا علاج قابل ہو کہ معاد اللہ یہ مسئلہ قدیم سے مختلف خیرو ہے، حاشا للہ بلکہ سلطان امکان پر اجماع اہل حق سے جس میں اہل سنت کے ساتھ معتزلہ و غیر ہم فرق باطلہ بھی متفق، نظر ماسر دیکھے گا کہ میری یہ دعائیں عملوں سے کر کے طور پر رنگ ثبوت پائے گا، اول یہ ہر دلیل میں وہ خصوص جن میں اقتناع کذب پر صریحہ صراحہ منصوص دوم کثیر عبارتیں علمائے اشعریہ کی ہوں گی تاکہ معلوم ہو کہ مسئلہ حلالی میں سووم وہ عبارت جس میں ثبات کلام حسن و قبح عقل کے ٹکڑ پر ہو، کہ یہ اصول شاعر ہے، تو لاجرم مسئلہ شاعر و تاریخیہ کا اجماعی ہوا، اگرچہ عند تحقیق صرف جس قبح یعنی استغناء طرح و ثواب دوم و عقاب کی شریعت و عقیدت میں تخی و ذہب آتا ہے، نہ بیسے صفت کمال و صحت نقصان کہ بایں

نہ گمبہات حضرت و ابیہ سے کیا نکالت، ان کا امام باری عزوجل کے حق میں تمام محبوب و نفع نفس و خاص کو نقصان پہنچا کر دینا، روح و بدو روح حضرت حضرت علامہ تشریح میں انادہ فرمائی گئے اور خداوند کبریٰ کے ایک کر کے کہیں کہ وہ کلام کذب کی وجہ سے جہنم کی مستحق ہے جس جہنم اللہ ہی میں اس پہلائی کہ وہ اس کا نام تشریح و تفسیر سے صحت پرنا صاف صاف لیکن کعبہ پھر جب وہ نے اہل سنت کی طرف سے روگردانی دوسرے مسائل میں یہ عروا و جو کہ گھبرا کہ نہ ممکن نہ حلال بلکہ محتج بہ البیہ ہے، اسے سبحان اللہ کہیں نے سچ کہا تھا کہ مصداق رسالہ باری و کلام خاص۔ مسلم۔ کافر تک و ابی ہیں، پھر اضطراب کی یہ حالت کہ خود اسی رسالہ میں لکھا گیا مسیح، عروسی ہوتے ہوئے کہیں ہو، سچ ہے جب سے گرا کہتا ہے حق پینے لے لیتا ہے، و اسیا یا نہ تشریب اللہ میں ۱۲ میں علی حد و حد و حد

میں ہر جہاز قدر عقل میں کہا نصو اعلیہ حمیعا و نبہ علیہ ہھنا البولی سعد الدین التفادری فی شرح مقاصد و البولی محقق علی الاطلاق کمال الدین محمد بن الہمام و عبدوہما من المعابدۃ الذکر امام ابی ترس اللہ علی نفوس اللہ و کلمات علمائے کتابوں۔

نفس ۱۔ شرح تہ صمد کے محث کلام میں ہے کہ کذب محال باجماع العلماء کلاں، الکذب نفس بانفاق العفلاء و هو علی اللہ تعالیٰ محال اہ معصا، مجبوت باجماع علمائے محال ہے کہ وہ بانفاق عقید عیب ہے، و درجید شدتاً ہے محال۔ نفس ۲۔ کسی کی بحث جس دفع میں ہے قد بیانی بحث الکلام متناع الکذب علی الشارع تعالیٰ م بحث کلام میں یہ کہ کلام میں نہ کلام عروجل پر کذب محال، نفس ۳۔ کسی کی بحث تکلیف یا محال میں ہے محال جہلہ، و کذب تعالیٰ عن ذلک شدتاً کہ کذب محال یا کذب و ذلک محال ہیں، برتری ہے اسے ان سے۔ نفس ۴۔ اسی میں ہے الکذب فی احادیث اللہ تعالیٰ فیہ مفساد کا تخصی و مطاع فی الاسلام کا مجموعہ مفسدات اعلیٰ سمة فی المعاد و محال اندر احدی فی العناد و مفسدات اعلیٰ مفسدات الاحماع من انقطع علوہ و انقطاع اساتذہ رحمہ صیح احادیث اللہ تعالیٰ یہ عمو از عدم و فروع مصمومت ہذا الحدیث متحمل و ہا کاں ہذا باطلا قطعاً علم ان انقول عمو ان الکذب فی احادیث اللہ تعالیٰ باطل، بطعنا اہ مسقطا یعنی خبر الہی میں کذب پر ہے شاعر و بیان در اسلام میں، شکار طس لازم آئیں گے، فلاسفہ حشر میں گفتگو لائیں گے، محدثین اپنے مبارکوں کی جگہ پائیں گے کفر کا ہمیشہ اس میں رساک بالاسرار یقینی ہے اس پر سے یقین اللہ جایش گے کہ اگرچہ خدا سے صریح خبر میں مگر ممکن ہے نہ تو معنوں، و جب یہ امور یقیناً باطل ہیں، تو ثبات ہو کہ خبر الہی میں کذب کو ممکن کہ باطل ہے، نفس ۵۔ شرح عقائد نسفی میں ہے کذب کلام اللہ تعالیٰ محال اہ معصا کلام نبی کا کذب محال ہے۔ نفس ۶۔ حوائج الانوار کی فروع متعلق محث کلام میں ہے کہ کذب نفس و نفس علی اللہ تعالیٰ محال محث عیب ہے درجید شدتاً ہے محال پر محال، نفس ۷۔ موافق کی بحث کلام میں ہے کہ تعالیٰ متنع علیہ، الکذب انفاً قاً اما عند المعولہ لان الکذب تبیح و هو سبحانه لا یفعل القبیح و اما عند دلایہ بقص و النقص علی اللہ تعالیٰ محال احادیثی، اہل سنت و معتزلہ سب کا اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کذب محال ہے معتزلہ و اس

سُأَلَ أَقُولُ اسْتَدِلُّ قَدْ سَمِعْتُ بِالْمَقَامِ أَمَّا لِي لَمْ يَخْضَرْ دَرْجَتُهُ رَحِمَهُ اللَّهُ سَأَلْتُ مِنْ أَمْتِنَا مَا
رِيدُهُ وَلَئِنْ أَعْدَلْتُ نَحْمَدُ الْإِسْلَامَ عَرَفَ كَمَا حَبَّ الْمَوَاقِفَ وَصَحَّبَ الْمَقَامَ كَمَا جَمَعَ بَيْنَهُمَا
أَمَّا عَدَدُ الْحَقِيقِ فَلَا يَحْتَمِلُ الْقَيِّمَ يَهْدِي الْمَعْنَى مِنْ تَجَمُّعِ عَلَيْهِ بَيْنَ الْبَعْدِيَّةِ وَهِيَ لَاءُ الْإِسْلَامِ عَرَفَ رَحِمَهُ
اللَّهُ تَعَالَى الْعَصْرَ مَاصُورٍ بِذَلِكَ دَلَّاهُ كَيْفَ مِنْ دَهْشٍ كَمَا أَوْسَا نَا أَيْ فِي صَدِّ الْبَحْثِ
وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِمَا نَرَى فِي الْقَدَرِ

حکمت سے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اُسے قابل جیسے تمام اسباب عیب مثل حمل و عجز و لغو
 کہ سب محال ہیں۔ درصحت قدرت سے خارج۔ فصل ۲۴۔ مٹی میں ہے لا یصح عندہ تعالیٰ
 بحکمة والاقتبال ولا احوال ولا کذب لا یھا نقص و لنقص علی اللہ تعالیٰ محال لہ تعالیٰ
 حرکت و انتقال و حمل و کذب کچھ ممکن نہیں کہ یہ سب عیب میں در عیب اللہ تعالیٰ یہ محال +
 فصل ۲۵۔ کثر انفع اندیں ہے دوسرے تعالیٰ سائے عن الکذب شرعاً و عقلاً وھو فیہم بکاک
 لعقل قصہ من علمہ و تصدیق شرع و دیکوں بخلافی حصہ تعالیٰ عقلاً و شرعاً کما حقہ
 ان یتھام و عذرہ لہ عز و جل بحکمہ شرع و حکم عقل ہر طرح کذب سے پاک ، تاہم سب سے کہ کذب
 قبح عقلی ہے کہ عقل خود بھی جس کے قبح کو ، جتنی ہے سیرس کے کہ اس کا چارہ شرع پر بنوٹ ہو تو
 محوٹ و نہ تنہائی کے حق میں عقلاً و شرعاً ہر طرح محال ہے ، جیسے کہ ۴۰ س ہام و غیرہ سے س
 کی تحقیق قاضی فراہی + فصل ۲۶۔ سوہم عقلی قریبی شرح فقہ کبیر ۴۰ اعظم ہو منہ یعنی اللہ تعالیٰ عند
 میں فرماتے ہیں انکذب علیہ تعالیٰ محال لہ تعالیٰ کہ کذب محال ہے۔ فصل ۲۷۔ مسلم لثبوت
 میں ہے معتزلہ قالوا لو لا کون الحکم عقلیہ لما امتنع کذب منہ تعالیٰ عقلاً و المحوٹ
 اللہ نقص تعجب بل یہہ تعالیٰ عہ کف و قدم ، یہ بعض باتوں عقلاً و لان ماساقی
 الوجود ہند فی من حملہ لنقص فی حوالہ الداری تعالیٰ و من الاستحالات عقلیہ علیہ
 صحیحہ ہ ملاحظہ مع ، لشرح فاعل یہ کہ معتزلہ نے اہل سنت سے کہ اگر حکم عقلی ہو تو اللہ
 تعالیٰ کا کذب محال نہ رہے حالانکہ اُسے تم نہ ، اتفاق محال عقلی ، جانتے ہیں ، اس سب سے جواب
 دیا کہ کذب سب سے محال عقلی بڑا کہ وہ عیب ہے تو جب عز کہ اللہ تعالیٰ کو سب سے منزہ ، ہیں ،
 اس کے عقل جو ہے پر سوہم عقلاً لا صرح ہے ، وجہ سے کہ کذب اور سب کی ضد ہے اور جو کچھ اور سب
 کی ضد ہے ، وہ سب اللہ تعالیٰ کے حق میں عیب ہے اور اس کی شان میں محال عقلی۔ فصل ۲۸۔ مولانا
 نظام الدین سہروردی کی شرح میں لکھتے ہیں ، انکذب نقص لان ماساقی فی الوجود الداتی من
 الاستحالات العقلیہ بذلک اثبت لحکماء الدین ہم عیو مشرعین بشریہ علیہ
 الاستحالات بلذکورۃ فان الوجود و کذب لا یجتمعا کما ہن فی الکلام ملاحظہ
 محوٹ اول عیب ہے کہ جو کچھ خدا سوہم کے منافی ہے وہ سب محال عقلی ہے ، اسی دلیل سے وہ

حکم تک اسے محال جہنم میں جو کسی شریعت پر ایمان نہیں رکھتے کہ حدائی و درود گوئی جمع نہ ہوں گی
جیسا کہ ہم کلام میں ثابت ہو چکا ہے۔ فیصلہ ۲۹۔ مودنا سحر تمام عدل علی ملک اعلیٰ و ترجیح ارحموت
میں روئے میں اللہ تعالیٰ صادق و صفا لا استحالہ الیہ کذب ہذا کہ اللہ تعالیٰ یقیناً سچ ہے کہ
وہ کذب کا مکان ہی نہیں فیصلہ ۳۰۔ انھوں نے کہ امام و ابیہ کے نسباً چچا اور علیاً باب اور طریقہ
و د یعنی شاہ عبدالعزیز صاحب دہلی نے بھی اس پر تائید کی رعایت نہ فرمائی کہ تفسیر غزالی میں زیر
قرآن ہے جس میں حضرت شاہ عہد لاہور نے تفسیر فرمائی "خبر و تعلق کلام زلی دست و کذب
در کلام نقص نیست عظیم کہ سرگرمی بصفات اور یہ یا بدور حق ارتقا سے کہ میرزا ربیع عیوب و
نقائص مست خلاف خبر مطلقاً نقصان محض است" مخلصاً "در بیان جدید سے پوچھا جائے
بجانب باری میں کہاں تک نقصان ممکن ہوتے ہیں و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
اللہ تعالیٰ نے سچا بیان ہی دیا ہے جب غیب فرماتے ہیں، یہاں نصوص ائمہ و تصریحات علماء میں نہایت
کثرت ہے جس قدر غیرت سے ذکر کئے مقلد مصنف کے لئے ان میں کفایت، بلکہ ایسے مسائل میں
مکام عہد یا دئے تہذیب پر سلامت عقل و ذریعہ ان روش و عدل کی گواہی معتبر و اذاعت ما
الغی عینک، الیہ و تمسک لا حجام و ان لیس لاحد برام فلا علیک من اصطر۔
مصططرب و الحمد للہ المنزلہ عن الکذاب۔

تتمیز دوم دلائل قاطعہ و حجج باہرہ میں

فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے توفیق ہوئے سخاوت و تامل نے ان مختصر طور میں بجا و بیکار کذب
باری عز اسمہ کے محل صریح اور توہم مکان کے باطل قبح ہونے پر صرف تین دلیلیں ذکر کرتا ہے
اس میں غمناک اوئے کلمات طبابت نہ کر کم و علمائے عظام عظیم رحمۃ الملک انعام میں رشاد
و غلام مویش اور باقی پچیس ۱۶ ویں اہل عہد و جل کے فیض، ذل سے عہد ذل کے قلب پر القا
کی گشت و الحمد للہ صاحب الاعلیٰ۔

دلیل اول کہ نصوص سابقہ میں مکرر گزری جس پر طویل و شرح مقاصد و مشائخہ و شمارہ و غایح
غیب و درک و بیض و دی و ارشاد العقل و درخ و بیان و شرح شنوسیہ و شرح ابہری و شرح

حقانہ جلال و کثر غوث و مسلم ابیوت و شرح نظامی و توحید ارحموت و غیرہ کتب و تفسیر
راصول میں توفیق فرمائی کہ کذب عیب ہے اللہ ہر عیب باری عزوجل کے حق میں محال ہونی
واقع یہ کلیہ اصول سبب و قیاس سے ایک اصل عظیم و قاعدہ جلیلیہ ہے جس پر تمام حق و
تشریح کلام میں صفات و تہذیب تفریع کیا را بھی علیہ طالع کلیات القوم شرح عقائد
سفی میں ہے، لہذا الفاعل و العلم لیسیم تصدیق شافی، مریدان اعداد ہا نقائص
بجست تہذیب اللہ تعالیٰ علیہا شرح شنوسیہ میں ہے اما برہاں وجود السم و النسم و
اکلام، اللہ تعالیٰ مالکاب و السیۃ و الاحجام و الصلوۃ تصدیف بھانزم ان تصدیف
ما صد ادھ دھنی نقائص و انقص علیہ تعالیٰ محض شرح مواقف میں ہے کا طریقہ ما انی
معرفہ الصفات سوی الاستدلال، لا تعان و انتدیرہ عن النقائص قول و باللہ
التوفیق بدست عقل شاہد ہے کہ کذب و عیب و جمیع عیوب و نقائص سے منزہ و دور اس کا اور کہ
شرع پر موقوف نہیں، و ہذا برہان عقلاتے غیر بل مست بھی تشریح باری جل و عل میں ہا ہے
موافق ہوتے و ان یثبتوا بچھدم ما یستلزم النقص عیدہ اربین انہ کذب بل و عین
انہ ہو، بلکہ ان کا عین سخاوت محقق الدین کا عقل لہم و لاہیں اعادنا اللہ تعالیٰ
من سر ہم، جمعین میں تک کہ لاسطہ نے بھی برہم خود، اس اصل امیل پر مسائل تفریع کئے
منہما فی الواقع و شرح حقا قال مجہور و بعد سببہ لا یعلم بحیثیات، المتعیرۃ و الا قد
عم متلا بن ویدانی و الدار لان ثم حرج علیہا فاما ان یقول دلت و یعلم، انہ لیس فی الدار
او یسعی دلت العلم بعینہ بحالہ و الا دل یوجب لتعیرہ دانہ من صعد الی احری
و انتانی یوجب المحلل و لا لہما نقص یجب تلہیہ تعالیٰ عہدہ و صہا مدیہ اصلاً
اما لاسطہ و فکر و تقدیرہ بالحق المدکور لا عقاد ہم انہ نقصان و اتسو بہ

لہ اعمقاً و فیہ الکلام بدین المعصوم و ما ان التشریح عن اسقاط واجب لدات الوجہ عقلا
و لا نقصان مثلی مہا محال عقلاً انہ شہ و قد صرح بہ فی الکثر و شرح مواقف، انہ لیس یقتضی
نقص و اما الہد طماعہ صفاً نقائص کہ کما قالوا انہ صدد ان لم بالانجات کما سیاقی۔

الا بحاجۃ و دعا مہم اللہ، کیا ہی اللہ ہم پر شرع مقرر کی طرف رجوع کیجئے تو مسئلہ اسے ضروریات دین
 سے ہے، جس طرح قرآن و حدیث نے باری جل مجدہ کی کو حید، امت و اولیٰ، یوں ہی پر عیب و منقصت
 سے جس کی تفسیر و تفسیر اور خود کلمہ طیب مستحق، اللہ واساتہ سنی سموع و قدوس کے معنی ہی یہ
 ہیں و لہذا تسبیحات حضور پر نور سید عالم علیہ السلام تعلق علیہ و سلم میں وارد صحیفہ لدی لایستغنی
 لہم سبحیہ الا یہ جس کے، علت نہ قیودہ پر وقت اور نسخہ کو جس سے فعل کی گئی پھر نسبت
 جہاں میں جس پر، جامع ہیں، عدم منفرد کوئی کالہ، لا اللہ محمد رسول اللہ جسے اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم کہنے والا، اپنے رب عزوجل پر عیوب و نقائص روانہ رکھے لاجلہ احصاء فی بدرجہ نہایت
 من اکاد لہ لا یہ، الحمد کا ہے ثبات المسئلہ کما وقع عن بعض الاحلہ و عرفہ
 دین دوم۔ العظیۃ اللہ گر کذب نہی ممکن ہو، تو سلام پر وہ ظن لازم پیش کہ اللہ تعالیٰ
 نہ عین کافروں محمد و کو احقر من و مقابل و عدا و جدال کی وہ بجالیں ہیں کہ مشائے نہ میں
 دلائل قرآن عظیم و وحی مکیم کی دست اقدسے جائیں جسر و نشر و حساب و کتاب و جنت و نار و ثواب
 و عذاب کسی پر یقین کی کوئی راہ نہ پیش کہ، آخراں اور پر ابان حریف اخبر نہی سے ہے جب
 معاذ اللہ کذب اسی ممکن ہو تو عقل کو سرخراہی میں احتمال رہے گا، سنیہ یوں ہی ہرادی ہو، مسئلہ
 ٹھیک نہ پڑے بمعنیہ و تعالیٰ عیا یصہوں و لا حول و لا قوۃ الا باللہ علی العظیم
 دلیل شرح مقاصد میں افادہ فرمائی، جس کی عبارت نص چارم میں گذری، افادہ نام رزی سے بھی تفسیر
 کبیر میں زیر قول تھا ہے و تمت کلمت سہلک صدق و وعدہ لا دس کی طرف شہد کی کذب، اسی
 کے محال ہونے پر دلیل عقل قائم کر کے فرماتے ہیں و لا یجوز اثبات ان الکذب علی اللہ علی بالذلال
 السعویۃ لان صحۃ الذلال السعویۃ موقوفہ علی ان الکذب علی اللہ تعالیٰ محال معلو
 اقتضا امتناع الکذب علی اللہ تعالیٰ بالذلال السعویۃ نہ وہم لدور ہو باطل اقول
 و باللہ التوفیق تو یہ دین یہ ہے کہ عقل جس امر کو ممکن جاسے گی و ممکن وہی سے وجود عدم دونو
 سے یکساں نسبت ہو چاہے وہ مرکب یا مستبعد ہو مگر عقل نہ پیش خویش اس کے رد یا رد عدم
 و نوع پر جرم نہیں کر سکتی کہ ہر ممکن مقدور، اور مستبعد و مدح ادا و رد ادا یہ پر عیب
 جس تک عقل کی اصلاح رسانی نہیں پھر وہ بطور خود کو نوکر کر سکتی ہے، کہ اگر پھر کذب ہی زیر قدرت

ہے۔ مگر مجھے اُس کے راہ پر خیریت ہے کہ ان سے اپنا تک بولنا نہ ہوئے راہ پر حکم میں کہہ سکتے
میں جس خود صاحب راہ بل مجھ خبر ہے کہ فلاں مریں کبھی صاوتہ فراموش گئے نقوہ تعالیٰ لا
نکلف اللہ نفساً الا وسعہ وقوہ ثنائے یزید اللہ بکمال الیسر ولا یزید بکمال العسر امام
مخیر الدین رازی تفسیر سورہ بقرہ میں زیر کریمہ ام تقولوں علی اللہ مالا تقدسوں فرماتے ہیں
الا ینزل عنہ ذو ندر من انساب بابہاں کل ما حار وجودہ وعدہ عقلم سم بحسب
مصری الاشارات والی النبی الا دین سمعی در تفسیر سورہ اعراس میں زیر نور تنال من اللہ
شہید بدی و بیگو کہ فرمے میں عطی علی اقسام تلسقہ مہا ما تنعم انت نہ بالذکر
لسمعیۃ من کل ما توف صلیۃ السمعیۃ علی صلیۃ تنعم نہ سمعیۃ والاعز من لدوس
ومہا مریں سمعیۃ شائتہ بعقل دھو کل شیء بعو وجودہ و بعو عدہ عقلا فلا امتناع
فی احد بطریقیں اصلان بقضیۃ احد بطریقیں بعینہ لا ممکن الا بالذیل السمعیۃ
امام مخیر الدین قدس سرہ کتاب الدشاویں رشاد کہتے ہیں اعلیٰ وفقہہ اللہ تعالیٰ ان اصول التقادیر
تقسیم الی ما یدرس عقلا ولا یسوع تقدیر اداس کہ سمعیۃ فی ما یدرس سمعیۃ ولا یتقدیر
دس کہ عقلا والی مدیجور اداس کہ سمعیۃ عقلا فاما ما یدرس الا عقلا فکل قاعدہ
فی الدین بقضیۃ علی العالم کلام اللہ تعالیٰ وجودہ صدقہ کوہ صدقہ اللہ صدقہ
تسلسل فی کلام اللہ تعالیٰ و ما سبق شریعتہ فی المرتبۃ ہے موت الکلام وجود مستحیج
ان بکوں مدار کہ سمعیۃ و اما ما لا یدرس الا سمعیۃ ہو بقضیۃ وجودہ ما بخون فی العقل
فلا تسقدر المحکمہ بموت لحاظ توتہ دما عاب عما لا سمعیۃ ام شرح عقلا شرفی میں
ہے القصدا مہا ما ہی ممکنات دلائل یق الی العجزام واحد حایبہا فکان من قصص
اللہ و رحمہ رسال الوسل لہاں ذلک اھ ملخصاً میں گفتا ہوں اب آدمیوں میں میں دیکھ
بیچے کہ جو کام زید کی قدرت میں ہے دوسرا اگر کہ میں پر جزم نہیں کہ سکتا کہ وہ کہیں سے نہ کہے گا
پھر یہاں بعد خبر زید بھی جزم و یقین کی راہ نہیں شائد یہ کہے بلکہ قسم بھی کہے کہ میں اس سال
برگہ سفر نہ کرں گا تاں دوسرے گھر صدق زید کا کیسا ہی مستعد ہو قسم نہیں کھا سکتا کہ زید اس سال
یقیناً سفر نہ کرے گا اور کھانے کا تو سخت جری وجہ پاک اور نگاہ عقل میں بلکہ شہرے کا تو وہ

[illegible]

مثال تو ثابت ہو کہ مکان کہ جب محض باطل خیال فاذہم والعزۃ اللہ ہی الجلالی ثم اقول س
وہیں کی ایک مختصر تقریر میں ممکن کہ اگر کذب خالق ممکن ہو تو کتنی بڑی شہادت ہے کہ خلق بھی
اور خالق جھوٹا والعیاذ باللہ سہاب الداعین لیکن صدق خلق محال نہیں تو کذب خالق نہیں دلیل
چہاں جس کی طرف امام مخیر مدین انزی نے نص ۱۶ میں اشارہ فرمایا کہ حسب اہل سنت کے نزدیک
اللہ عزوجل کا صدق ازلی ترکذب محال کہ سراسر امتنع اللہ اقول واللہ التوفیق تصویر دلیل
یہ ہے کہ اللہ عزوجل پر اسم صدق کا طلق قطع نظر اس سے کہ قرآن وحدیث و جماع سے ثابت
نما عیان عیدہ یعنی طاغیہ جیدہ کو بھی تسویٰ کہ وہ بھی اللہ عزوجل کو صادق بالفعل تو مانتے ہیں۔
گرچہ صادق یا ضروریہ ہونے سے صحت نکال کر دیتے ہیں کہ جب ممکن ہو اور امکان نہیں۔ مگر
جانب مخالف سے سب ضرورت و لازم باری تھائے کے صدق ہونے کو ضروری نہ مانا۔ مگر جوں
کہ صادق بالفعل انتہائی آن کے منصب نامہدب کا استیصال کر گیا کہ حسب وہ صادق ہے اور
صدق مستق قیام مدہ کو مستند نہ تو واجب کہ صدق اس کی ذات پاک سے قائم اور ذات الہی
سے قیہم حدوث محل تو ثابت کہ صدق الہی زلی ہے۔ بعینہ اسی طریقہ سے سارے اللہ اکرم نے
مکونین و غیرہ کا صفت ازلیہ ہونا ثابت فرمایا۔ شرح عقائد نسفی میں سے نکوس صعدۃ اللہ
تعالیٰ لادھو۔ بقول و حق علیہ نہ تعالیٰ حائق للعام مکون بہ و امتناع طلاق الاسم
المستق علی شئی میں غیر لیکن ما حد الاشتقاق و وسعہ و قیامہ (ادبیۃ موجودہ

سے عاقلان ہو اور تعالیٰ دینت حریصہ علیہم والی الصدقہوں و قولہ تعالیٰ من اصدق من
 الایہ و من المعنی من اللہ تعالیٰ اصدق قابل و حمل الاصدق حمل الصدق معروہ و ذوالہ حدیث
 عبد الصمدی من الاسماء خمس نے حدیث ابن ماجہ و حدیث ابو کرم نے مستدرک و فی
 بیہ و ابی مرید و فی تہذیب و فی نعیم فی کتاب الاسماء خمس کلہم عن فی ہر پورہ صی
 اللہ تعالیٰ عبد عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و ابی الاضاع و ہر پورہ و اسکے ۲
 یہ نام و سبیل پر ستم کے دلائل میں مخالف فرم کیا تا سب کے اگر نہ لاف تو اس ثابت ہے ہر ایک کے
 دورہ چہ میں وہ فرس مخالف شکل انسان متشکل ہو گیا آگے و آگے کیا جوتا ہے ۱۰ سروریت

الاول انه يمتنع قيام الحوادث بداته تعالى لما مر اه ملحوظا، ائسي من الله تعالى متكلما
 بكلام هو صفة له صمدية امتناع انت بلشتن شئ من غير قيام ماخذ الاستباق
 به منع الموضع من سروسه في الاما من صفات الله تعالى لان من سائله اعترض
 المؤمن كما نطق به الكتاب العبري واما به هو تصد بعد في الاما بل كلامه القديم ولا
 يقال ان تصد بقد محدث ولا يجوز تعالى ان يقوم به حادث اه ملحوظا ورجب صدق
 اي ان لو كان كذب كالحل نرا، ان اس كاد قوع في عدم صدق مكر ليس تصديق معص
 التصديق اور اندام صدق محال في كذب من ميعين بوجه كذا قد يم صد قابل عدم بين قنصر
 دليل خيم اگر باري لو جعل كذب من متعصب بوسكه، تو اس كاذب كرسوكا، تو قد يم بي بركا، اس
 كي كوني صفت حادثه ليس، ورجو قد يم في مدوم بين بوسكه تو لازم كصدق الهى محال بوجاهه
 حانا كذا به كذا به باطل، تو كذب من تصات نامكن، به دليل تفسير كبير وموافقت وشرح مفاهمه
 من فاده دري، نام كي عبارت ير به زير قوع تو من، صدق من الله حديث ه امتناع
 كذب الهى پامل سنت كي دليل بيان كرتي مي اما، صحابا بدليلهم به بركان كاذب بكان
 كذا به قد بما ولو كان كذا به قد بما كاشم سوا كذا به كاشم، عدم عي القديم ورس
 امتناع سول كذا به قد بما كاشم كونه صلات لان وجود احد الصديقين بمع وجود
 الاخر ولو كان كذا ما كاشم ان يصدق ان كذا غير محتمل لان نعم بالصوره ان كل من علم
 شيئ كذا به كاشم عليه ان محكم عيه محكم مصاق للمحكم عليه و تعلم بهذا لصحة
 ضروري فاذا كان مكان الصدق فاما كان امتناع كذب حاصل لا محالة، قول و
 بالله التوفيق تحرير دين ير به كتم في باري عز وجل كاشم بكلام كذب تو مكن مانا اس كا كاذب
 ومتعصب با كذب بونا بهي مكن، تتي بوي ليس اگر كيشي نكر قول بالمتناقضين، ودر بهت نقل
 من خروج به، كذا كاذب ومتعصب با كذب ليس، مگر وبسي تو كاشم بكلام كذب كرسه اس مكن كذا
 كرسه محال مانا نرا بون به، اور اگر كيشي اس تو بتم بوجهي مي به امتناع صرف مزين

نه اي اشارا لكافة اول كلام فيها كي يجمي هي لقرا العظيم محل عن كفار من انهم جعلوا الباطل ۱۲

من مكن يا زل من بهي شق اور باطل كذا مكن قيام حدوث كذا مستلزم، ودر شق ثانی بوجوب ازليت
 كذب مكن بوني تو كاشم امتناع انزو سوا مكن بونا كذا سرائلي واجب الابدية اور كذب كا امتناع
 روال استخاره صدق كذا مستلزم كذا كذب وصدق كا، متلع محال جب اس كاذب محال بونا، اس كا
 ثبوت متنع سوكا، ودر امكان وجود ملزم مكان وجود لازم كاستلزم تحقيقا معني مدوم حيث
 كان داتا كذا عدم كذا ههنا تو لازم آيا كصدق الهى كا محال بونا مكن بونا استحالة ائسي شق كا
 مكن بونا كذا في اوقع محال بوي كذا مكن كا محال بونا ناسر كذا مكن بين، ودر ان كذاب لازم آس
 اوروه قطع باطل، تو ناست مكر اگر باري قبله كا، مكن كذب با، تو اس كا صدق محال بونا،
 ليكن، بدياته محال بين، تو مكن كذب يقين باطل اور استحالة كذب قطع حاصل واما بعد الله
 صدق نال الدلائل السافضة على قلب الفقير بعون العدي بعه حذلا وحل
 محذلا ودين ششم - اقول و يجوز الله لاصون كلام اني ازل مي بايجاب كل حق تعالى
 مدافعت اس كا بعض باطل يا به حق به باطل شق ثانی تو كذا شرح، ودر ثلث مي مطابقت و
 مطابقت ودر اول كا شرح ودره قطع محال، و كذا با بدياته من امتناع محمولي الانصاف
 الخفي عن الموضوع كارتفاع بقبضين ثانيا بجماع عقد حتى بوجه المقتضى ودر
 ساعده في محذور اسمية ثالثا اخذ قرآن عظيم نفي واسطه برفق قل موصادد انحلال فباذا
 ودر الحق الاصل اول شق اول شعب اور شايد ثانيا عا بوي كرسه نكار به كذا بونا، اب

نه اي لا يردى به بجهت صفات ملائكة عفيفة بغيره، نه اي كذا به قصير للمساواة
 والا فله طريق قد عرفت وهو وجوب الكذب وامتناع الصدق الباطل بدها العقل ۱۳
 نه فيه المقنع وحديث، لا حرام وانص بوي ۱۴ انه بوي

نه بوي بونا محذور اب صافات او كاذب لانه اما مطابق للو قد الذي هو، لمحذوره وهو
 الصادات وكما مطابق وهو كاذب وهذا المنقصد به حقيقة دائمة من المعنى والامات و
 مراع من ناره بين الاتي طلاق لفظ الصدق و كذا به بونا هم بونا امتناع لافي صدق
 ههنا بوضوح ۱۵ مسلم بدوت مع شرح نو، تم الترحوت ۱۶ بونا بونا بونا ۱۷ سر بونا

ہم دیکھتے ہیں کہ کذب ممکن ہے فرض وقوع صرف کسی کلام لفظی کو عارض ہوگا یا نفسی کو بھی، اقل
محض ہے معنی کہ صدق و کذب حقیقت و وصف معنی ہے نہ صفت عبارت و لہذا شرح مقاصد میں
زیر صریح اظہار ہذا الوجه فی کلامہ المستطعم من المحرک، المجموعہ اہ عباد کا
عن کلامہ الاذلی و صرح جمع الصدق و الکذب بالی المعنی تقریر ثانی یہ کلام نفسی و ہی کلام
قدیم یا نئے تقریر تجزی میں اس کا حصہ ہوگا جو دل میں ایجاباً کذب صادق صفا، اس کا غیر شن ثانی پر
قدیم و حوالہ، ہم، اور اس میں نقاب صدق کذب کہ کلام بشری میں محال، ایسی بات کبھی بھی ہو
نہیں ہو سکتی، نہ جھوٹی کبھی سچی در نہ مطابقت و در مطابقت میں تصادم لازم ہے، اور یقیناً
ہم یقیناً نہ میں، بالکل کلام صادق کے لئے ثبوت صدق ضروری و سلب ضرورت ضروری
مسروب و ہر مطلب دست تعلیم، صدور، کلام الہدیم سے صحابہ و تعالیٰ پس سے
وحہ الاحیاء، قدیم کا یستند الی المختار من حدث ہو مختار و انظر ان کلام
اللہ غیر معوق و کافی، قد اودا ستمک، شیطان، الاستیعاب، اما جادیت میں
قبل ان مولیٰ صحابہ و تعالیٰ، یستد فی الاول الا کلام صادق و اھو لا یقد س، اب
بحق لنفسہ صفة حادثة نفسی لا مکان فی بدد الامر علی ما کان دلیل مفتہ و ہو
احصاء و اظہار اقوال و دہ اللہ اسو فیک امکان کذب اس کی نفییت، بلکہ دوم، بلکہ ضرورت کو
مستلزم کہ اگر کلام نفسی از ادبی و حبیب الدت مستحیل التحد و کذب پر مشتمل نہ ہو، کہ کلام لفظی

سہ ہاں معنی اول میں یہ نہ کہ کتاب کہیدہ قائم ہے تو نقشہ دید قائم ہے کل قائم رہا تو یہ پس قائم ہو گیا
وہ اس وقت اٹکے کتب کسندم، اولیٰ و صاحبین نے عقیدہ قدیم میں فرق کیا یا یہ کہ وہ منطق عام میں تائیں
میں، مسلم اشرف میں ہے، محاورہ صادق صادق عام و ان کا کذب کذب خاص، ان کا لفظ میں مراد میں مراد
میں دلا یکنہ بن بد خلافتی میں کہ حار و شرف بین تحقیق صدق، محاورہ صدقہ، ثان اول و قد
یختلف بحسب الاوقات و اما صدق المحرک و انہم من صد، مطبقہ، انہم و ان صدق صادق، انہم و ان صدق
بد خللہ الکذب اصلاً و الا اجتماعاً و الکاذب کاذب و انما خلا یبد خللہ الصدق اھ ملخصاً
ہ، مسہ رحمہ، اللہ تعالیٰ

کاذب ممکن میں اور نہ وجود دل بلا مدلول یا کذب دل مع صدق المدلول لازم آئے اور عدول
بالمدلول محال، و رجب کلام لفظی میں کذب ممکن نہ ہو تو نفسی میں بھی ممکن نہیں، ورنہ باری مجز
و حل کا محض عن التفسیر لازم ہے تو لا جرم امکان کذب، ماننے والا اپنے رب کو واقعی کاذب
مانتا اور اس کے کلام نفسی میں کذب موجود، فعل جانتا ہے اور دل فعل دوام و وجوب تلازم
و یو جہ، محض و ان سراقول، و باللہ التوفیق، تدریسے دوسے کا حاصل یہ کہ ماہو کلام اللہ تعالیٰ
ہو ممکن الکذب، نص و سہ، در شک نہیں کہ کل ما ہو ممکن الکذب کاذب بالضر و سہ
کہ کلام واحد میں امکان کذب ہے نفییت کذب مقصور نہیں و نفییت کذب، صدق صدق و
تسارع صدق ضرورت کذب ہے، نتیجہ کل بعض ما ہو کلام اللہ تعالیٰ کاذب بالضر و سہ، اب
اس میں وصف غنوی کا صدق سہ، بالفعل لو کیا ہو المشہود سہ، یا مکان کہ ہو عند، انکار
مطرح باری عزوجل کا، عادہ کاذب، بعض ہونا لازم، یہ تقریر اس تو لازم نہیں و بر تقدیر ثانی
اس تفسیر میں بعض ما ہو کلام، امکان، عام کاذب، ضرورت کو کبریٰ کیجئے اور نفییت کل ما
ہو کلام، اللہ ما لا مکان العام، ہو کلام، اللہ ما بعد کو صغریٰ، ثبوت صغریٰ یہ کہ باری تعالیٰ
کے لئے کوئی حالت منتزہ نہیں، شکل ثابت کی ضرب خاص پھر وہی نتیجہ دے گی کہ بعض ما ہو کلام
اللہ، بالفعل کاذب بالضر و سہ، و الیاد ما شہ تعالیٰ بلکہ حقیقت یہ وجہ دلیل مستقل جوئے کے

شہ المدلول ہو المعنی فلا نقض بالبعد و ہ، شہ حاصل الوجه الاول ان عہ قول
امکان راہ میں نفییت فی الکلام لبعضی دال لا لا متنع فی المعنی لانه لا یکن الا تعییرا عن نفسی و
لا مکان، ہاں بعضی امر عہد او حود، المعنی و ص ان کاذب جہ و متعیر عن الصدق یا کذب محال
و د المعنی فی المعنی اندم نے نفسی و انہم انہم عن التفسیر و انہم لو حد نے نفسی بالحق مستم
صدق کہہ ممکن عندک یجب ان یوجد فیہ و یجب و حاصل، فتاویٰ ان لو امکان فی کلام لہ و وحد
ذات الکلام عدم الا متظار دیکن بعض ما ہو کلامہ ما فعل ممکن الکذب و کلا یکن کذب کلام الزاد
کان کاذباً و الکاذب کاذب بالضر و سہ بعض کلامہ بالفعل کاذب بالضر و سہ و طہر ان میں
الوحیدین یونانیات ہاں دلیلان مستعلان حقیقۃ و الحمد للہ و بہ التوفیق، ہ، مسہ رحمہ اللہ

قابل کما لا یجفی علی المتماثل واقعہ موافق لا مطال الباطل دلیل ہشتم۔ اقول واللہ متوہین۔
صدق الہی صفت قائم بذات کریم ہے۔ وہ مخلوق ہوگا۔ کہ ذات و صفات کے واسطے مخلوق و غیر
مخلوق عدم سے مسبوق، تو لازم کہ غیر متذہب ہی درازل میں اللہ تعالیٰ سچانہ ہو تعالیٰ عن دلائل عدو
کہ ہر اہل حق صدق صفت قائل بالذات ہے۔ اور صفات مقتضائے ذات اور مقتضائے ذات
میں تغیر محال، کہ تغیر مقتضی تغیر مقتضی اور تغیر ذات عموماً محال خصوصاً جناب عزت
میں جہاں تغیر صفت بھی مستحیل تو لازم کہ کذب منافی ذات ہوا اور منافی ذات کا وقوع ذاتی ذات اس
سے بڑھ کر ہو کیا سوال تصور دلیل نہم اقول واللہ المتوہین ہم نیز دلیل چہارم دہشتم بدلائل
ثابت کہ آئے کہ صدق صفت قائم بالذات ہے، تو کذب بھی اگر ممکن ہو صفت ہی ہو کہ ممکن ہوگا۔
دو ایہا صدق و التصادق ایہا یون بحسب الوسوہ علی محل واحد اب تعالیٰ تصدیق و نور
سقالات دیکھے اوکا لازم کہ کذب الہی موجود یا عقل ہو کہ صفات باری میں کوئی صفت منقہ غیر واقعہ
انتہا باطل نہ تھا تاثر یا بغیر یا تحریف مقتضی یا تاخر یا تصدیق یا حدیث مقتضی عدم نے تدون عنہ
عدو اکیسوا ثانیاً واجب کہ کذب واجب ہو کہ صفات الہیہ سب وجوب بالذات ہیں۔ ثالثاً صدق
الہی محال نہیں ہے، کہ وجوب کذب تصدق صدق ہے سہاباً کذب صفت کمال ہو کہ صفات باری
سب صفات کمال خاصاً صدق صفت نقصان ہو کہ وہ عدم کذب کو مستلزم اور اب عدم
کذب عدم کمال، اور عدم کمال میں نقصان۔ سادس۔ سابقاً، ثامناً صدق کلی و کذب جزئی

نہ ان کل لا تصادق لکن قبل ان ادان اقول ولولہ تعالیٰ الاسماء فان التعلی حادث واجباً و
عین و ہم فادہ علم فی صفت سطر ۱۲۔ نہ کہ ان اقتضی الذات ازل و لم یحقق ۱۳۔ نہ وہذا
نہ ان اقتضی حیوانی زایل کافی الاول ۱۴۔ نہ کہ ان نہیں نکل والترم تصاحب مقتضی مقتضی
ہے یہی ہر جہ میں صدق ہو یا کہ با عقل ہو یا نہ ۱۵۔ نہ کہ بعض حار میں صدق ہو یا کہ با عقل ہو یا نہ ۱۶۔ نہ کہ
مہ ترقی میں با و الکلام علی عدم الصفة وان ما ثبت قدمہ استحالة عدمہ وہی مقدمہ عویصہ
اکتفاء و بین و نہانہ علی وجہ ہا و امتناع عند ہا لذات و هو من احلی الواصحات والحمد للہ
سرب المبرایات ۱۷۔ نہ رفی اللہ

جب دونوں صفت اور دونوں ممکن، تو دونوں واجب تو دونوں محال تو اجتماع نقیضین و ارتفاع
نقیضین و اجتماع اجتماع و ارتفاع سب حاصل تا سب عاشر حادی عشر سیدہ سی طریقہ
سے دونوں کمال تو دونوں ممکن تو دونوں محال تو دونوں جمع کما نقصان ثانی عشر ثالث عشر سابع
عشر جب دونوں صفت تو دونوں مقتضی تو دونوں منافی تو دونوں جامع اقتضاد و منافی خاصاً
عشر جب دونوں مقتضی تو حدود مستلزم اجتماع نقیضین اور جس کا وجود مستلزم محال ہو، خود
محال، تو بر تقدیر امکان کذب وجود باری معاد اللہ محال نہیں ہے، مدعی معاند دیکھے، کہ جس کی ممکنائی
آگ سے بڑھ کر کہاں تک محدود کا یہ سروسست پسندہ استحالیہ ہیں، وہ ہر سحالیہ بھانے خود یک
دیں مستقل تو بیک تھ اور پندرہ تیس و لیلیں ہوئیں۔ دلیل ہست و چہارم اقول
واللہ المتوہین بالعرض گر کذب کو عیب و نقص نہ مانے، تو تو با بعد ازہ ضرور کہ کوئی کمال
نہیں وہ مومنے تھانے کے لئے واجب، اثبوت ہوتا، اور عقل سلیم شاید کہ باری عزوجل کے لئے
یسی شے کا ثبوت بھی محال ہوگا جس سے محال ہو، گرچہ نقص نہ ہو، ہمارے مسائل میں تفقار الی محبت
ربیع نعل تنزیہات شرح مقاصد میں فرماتے ہیں ان لم یک من صفات الکمال التتم انصاف
الواجب یہ لا تعدی عن کل ما یتمصف ہوہ بلزم ان یکون صفة کمال علامہ بر الی
شریف شرح سہ میں فرماتے ہیں متحد علیہ تعالیٰ کل صفة لا کمال ولا نقص لا کلا
من صدق اللہ صفة کمال دلیل ہست و پنجم۔ اقول واللہ متوہین بدہشت عقل شاید عدل
کہ جو مطلق کذب پر تو در ہوگا، کذب مطلق پر بھی قدرت رکھے گا کہ بعض کلام میں کذب پر قادر اور
بعض میں نہ سے عاجز ہونے کے کوئی معنی نہیں، اور قرآن کلام اللہ قطعاً حق جس کے بعض کلام یا
مثل قرآن کے لا الہ الا اللہ و قولہ بے محمد رسول اللہ وغیرہ کے صدق پر عقل صرف

نہ الاول مدنی اندلس الرابع والشمس و ان فی ماہرا بعد ۱۷۔ نہ کہ ان لا ممکن لعمام اما الاول
فلوجود و اما الثاني فالمرحس ۱۸۔ نہ کہ ان کل صفة تجب لذات ۱۹۔ نہ کہ ان وجوب کل
یستلزم سقالات الاحرکہ مرصہ اسرار ۲۰۔ نہ کہ ان الصدق الکی استلزم عدم الکذب والکذب
الجزئی عدم صدق الکی ۲۱۔ نہ رفی اللہ

ہے تو قوت شرع و توقیف سے خود حکم کرتی ہے، تو واجب کہ قرآن عظیم مقتضائے ذات زہرہ کذب
مطلق مقدور نہ رہے گا، کہ کلام صادق ہرگز کاذب نہیں ہو سکتا، ورنہ کچھ مدت نہ مقتضائے ذات
وہ قعداً عاوت و حقوق تو کذب لہی کا ممکن ہوتا، تنافز قرآن عظیم کلام سند کے عاوت و حقوق ماننے
کو تسلیم، اب بعد تنبیہ بھی، ضرر کرو، تو اپنے معترض کی گمراہی ہونے سے کیوں انکار کرو ؟
دلیل سبت و ششم اقول و اللہ سہو من حسب تقدیر امکان کذب بوجہ مطلق مرجع بلا مرجع
و نیز حکم عدالت غیر کذب ہر فرد کذب قدرت لہی میں تو گویا فرد صدق مقدور ہوگا، ورنہ صدق نے
البعض جب یا محال ہوگا، تو کذب فی البعض محال یا واجب عدالت نہ سرزد کذب مقدور، یا تھا بہ
صاف پس صدق و کذب کا سرزد و مقدور ہو، اور سر مقدور و ثابت، تو کلام انہی سب اہل میں
مطابقت رہا، مطابقت دوسو مرتبہ اور یہ ثابت محال، دلیل سبت و ششم اقول و اللہ
التوفیق کتب حدیث و سیر مطابقت کیجیے، بہت خوش نصیب ذی عقل لمیت صورت حال جہاں آئے
مصور پڑوز سید عالم سرور، کرم کلمات عظمیٰ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دیکھ کر ایمان لائے کہ میں
ہذا وجہ لیکن انہی یہ تو کچھ جھوٹ و لے کامیں، اسے شخص یہ جس کے حسب کواہر ہو کھوٹا،
جس پر حوالہ دیا، دو عالم شمار حصے اللہ تعالیٰ سے ملے، و زبانی اقدوسی سے مگر کے دھکیم کے
سے و اللہ اگر آج مجاہد، شہادیں تو بھی کھت ہے، کہ اس وجہ کریم پر مکان کذب لی بہت
کس قدر عجوبہ تھی، مخالف سے دلیل خدا کی کہے کہے، مگر میں سے حجت یقانی غیب دینا اور
مسئلہ کی بدانت لہیانی سے نصاف لیتا اور اپنے رب کے پاس میں اس کے لئے و بدست
رکھتا، مور یوم یجمع مقتد فی صدقہم یوم کا یجمع مال دلائل و الا میں فی اللہ تعالیٰ
سلیم ہا میں جہہ اگر محال باز نہ آئے، تو دلیل مفت میں وجہ دوم کہ بجائے خود میں مستحق بھی، اس
کے عوض معدود دجائے، ہر حال میں کا عدو کامل ماننے۔ دلیل سبت و ششم اقول اللہ عزوجل
ومن اصدق من اللہ قبلا اللہ سے زیادہ کس کی بات سچی ہے۔ اقول و اللہ التوفیق آیہ
کریمہ نصرتی علی کذب الہی من عقی سے، وجہ دلالت میں خاتم تفسیر و حدیث و توقیف کلمات
فتیہ پر روشن کہ اشال عبارت اگرچہ بجا ہر معنی مزیت غیر کہتی ہیں، اگر حقیقتاً تفصیل مطلق و
نقی برتر و مسر کے لئے مسوق ہوتی ہیں، سید عالم علیہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اصل کو

کوئی نہیں یعنی سید عالم علیہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سب سے افضل میں ومن احسن من اللہ
صبغة یعنی صبغة اللہ سب سے احسن ہے ومن احسن قولاً من دعا الی اللہ، ی ہو
احسن قولاً من کل من عداہ علامۃ الوجود سیدی ابوالسعود علیہ رحمۃ اللہ و تفسیر ارشاد میں
زیر قول لکائنات عزوجل ومن احسن من افتری علی اللہ کذباً فراتے ہیں ہوا انکار و استعداد
لان لا کون احد اظلم من فعل ذلک او مساویا لہ وان کان سبب الذکب غیر متعین
لانکار المساواة و لغیب لشہد بہ العتق العاصی و الاستعمال المطلق و مانہ انما قل
من اکرم من جلال اولیٰ اصل من جلال فالمراد بہ حتماً انہ اکرام من کل کسب و انصر
من کل ذلک الی قولہ عزوجل لا جرم انہم فی الاخرۃ ہم الاحسن وہ بعد
قولہ تعالیٰ ومن احسن من افتری علی اللہ کذباً و السبب فی ذلک ان لیسۃ بین
المشیین انما تصود غالب الامیان فی باب المعالینۃ بالنعوت و بقاء و نقصان یا فاذا
لم یکن احد من الزید یحقق، مقصد ان لا محالہ توہ جرم یعنی آیت یہ ہیں کہ مولیٰ عزوجل
کی بات سب کی باتوں سے زیادہ صدق ہے جس کے صدق کو کسی کلام کا صدق نہیں پہنچتا ورنہ
پُر ف کہ صدق کلام فی نفسہ اصلاً قابل تشکیک نہیں کہ باعتبار ذمت تفصیلاً خواہ اختلاف
قدم و حدوث کلام یا بقا و فتائی سخن یا کمال و نقصان تشکیک غراہ کسی وجہ سے اس میں تفاوت
ہاں سبکیں، سچی باتیں مطابقت واقع میں سب یکساں، لہذا بھی فرق ہو، تو سرے سے سچ ہی نہ رہا،
صدق و صادق کہاں سے صادق آئے گا، یہ معنی اگرچہ فی نفسہ بدیہی ہیں، مگر کلام و حدیث میں بخ
کرنے سے ان اقبیا پر بھی انکشاف تام پائیں گے جنہیں بدیہیات میں بھی عاجز شاعر جنہی تفسیر
ہوتی ہے قرن عظیم نے فرمایا محمد رسول اللہ ہم بھی کہتے ہیں محمد رسول اللہ علیہ السلام
علیہ وسلم کیا وہ جملہ محمد رسول اللہ کہ قرآن میں آیا، زیادہ مطابق واقع ہے، ورنہ ہم نے جو محمد
رسول اللہ کا مکمل مطابق ہے، حاشا کوئی مجنون بھی اس میں تفاوت گمان نہ کریگا یا متعدد باتوں
میں دیکھیے، تو یہی نظر کیجئے، فرقان ہوئے فرمایا و حمہ و خصالہ ثلثون شہراً اطمین کہتے ہیں

من الصدق تارة ینسب الی القول و اخری الی القیل و الکلام یمضی الی الاول فزاید ہاں ہذا علیک

لا اله الا الله الملك الحق المبين کیا وہ ارشاد کہ بچے کا پیٹ میں رہا اور وہ چھوٹا قیس جینے میں ہے زیادہ سچا ہے اور اس قول کے صدق میں کہ شد کے سو کوئی سچا معبود نہیں سدا شد کچھ کی ہے تو ثابت ہو کہ اصدقیہ یعنی شد مطابق الواقع غیر معقول ہے، اس نظر سامع میں ایک تغادیت منظور اور اس تشکیک اصدق و صادق میں وہی مقصود و معتبر جسے دو عبارتوں سے تعبیر کر سکتے ہیں ایک یہ کہ وقعت و قبول میں ناث ہے، شد رسول کی بات ولی کی بات سے زیادہ سچی ہے یعنی ایک کلام کہ ولی منقول، اگر وہی بعینہ رسول سے ثابت ہو جائے قطب میں وقعت اور قبول کی قوت اور دلوں میں سکون و طمانینت ہی ور پیدا کرے گا، کہ ولی سے ثبوت تک، اس کا عشر نہ تھا اگرچہ بات حرفت بجز ایک ہے دوسرے قتال کذب سے اعدا ہونا شد مستور کی بات سے عدول کی بات صادق تر ہے یعنی بہ نسبت اس کے احتمال کذب سے زیادہ دور سے اور حقیقتہ تعبیر قول، اسی تعبیر دوم کی طرف رجوع کہ سامع کے نزدیک جس قدر احتمال کذب سے قدری ہوگی، اسی درجہ وقعت و مقبولیت پوری ہوگی، جب یہ امر ہمہ ہویا، تو آیہ کریمہ کا مفاد یہ قرار پایا کہ اللہ عز و جل کی بات سربا ت سے زیادہ، قتال کذب سے پاک و منزہ ہے کوئی خبر اور کسی کی خبر اس امر میں اس کے مساوی نہیں ہو سکتی، اور شاید حضرات مخالفین میں اس سے انکار کرتے، کچھ خوب خداوں میں لائیں، اب جو ہم خبر اہل قمار کو دیکھتے ہیں، تو وہ باہداتہ بروجہ عادت، شد ادبیہ حیرت مغلطہ علم قطعی یقینی جازم ثابت، غیر ممکن التفتیش کو مفید ہوتی ہے، جس میں عقل کسی طرح تجویز خلاف روا نہیں رکھتی، اگرچہ بنظر نفس ذات خبر و خبر امکان ذی باقی ہے کہ ان کا جمع ملے لکذب قدرت الہیہ سے خارج نہیں، تلویح میں ہے المتوازیو حیح علم یقین معنی ان العقل یحکم حکما قطعیا باہام لم یواطلوا علی الکتاب فان ما اتفقوا علیہ حق ثابت فی نفس الامر علی محمل التفتیش لا بمعنی سلب الامکان العقلی عن توالمفہم علی لکذب اہام محصا لکہ یا امکان منافی قطع بالیعنی الاخص بھی نہیں ہوتا کما حققہ فی المواضع و شہد حد و اشار الیہ فی شرح المقاصد و شرح العقائد و غیر ہما سے پیش نظر کہ کلام باری عز و جل کی طرف چلتے، امکان کذب ماننے کے بعد مباحث مذکورہ دلیل دوم و فرق سورہادیہ و مادہ غیبیہ سے قطع نظر بھی ہو، تو غایت درجہ اس قدر کہ کلام رانی و خبر اہل قمار کا نئے کی قول ہم پتہ ہوں گے جیسا قتال کذب یعنی نافع

قطع و منافی حزم، اس کلام پاک میں ہیں، اس سے خبر قمار کا بھی دامن پاک در بنظر امکان دانی محو احتمال عقلی خبر قمار میں ناشی وہ بیبہ کلام ہی میں بھی، باقی پھر کلام الہی کا سب کلام اس سے اصدق من اند کسی کی بات اس سے صدق بھی مسری نہ کر سکتا کہ مفاد آیہ کریمہ تھا معاذ اللہ کذب درست یا خلاف عقیدہ مجیدہ، ہستنت و قایۃ اللہ، ہما دامت یعنی اتساع عقل کذب، الہی کہ اس تقریر پر کلام موئے حل و عد میں کسی طرح احتمال کذب کا مکان نہیں بخلاف خبر قمار کہ احتمال امکانی کھتی ہے، مادہ بات قطع صرف اتنی کے کلام پاک سے خاص محمل ہے کہ کوئی شخص ایسی صورت نکال سکے کہ کسی غیر خدا پر کذب محل عقلی ہو جائے عصمت گرہی، امتناع صدور و عدم ندرت ہی لیجئے تاہم امتناع ذل میں کہ سلب عصمت خود بر قدرت، ب محمد اللہ شمس تابدہ کی طرح روشن و خشنود صادق یا کہ من اصدق من اللہ قیلاہ اذ العزۃ لشد کیوں نہ صادق آئے کہ اکثر من اصدق من اللہ حدیثا و دیکھو یہ منشا حق علمائے اس ارشاد کا نہ رہی آیہ کریمہ استہال میں فرمایا کہ کوئی اس سے کیوں کر، صادق ہو سکے، کہ اس پر تو کذب محال ہر دوں پر ممکن والحمد للہ سبب الغالبین و دلیل بسبب و نعم، قال المولے سبحانہ و تعالیٰ سے دل ای شیء اکبر من ہذا ط حل اللہ اسے بنی تو کافروں سے پوچھ کون ہے جس کی گواہی سب سے بڑی ہے، تو خود ہی فرما کہ اللہ، اقول شد کے لئے حدود منت کہ یہ آیہ کریمہ آیہ سابقہ سے بھی محلی دامن اور افادہ مرد میں اچھے و از سر و ان ظاہر نظم سے اصدقیہ غیر تھا اور ثبات اصدقیہ کلام اللہ بحوالہ عرف یہاں صراحت ارشاد ہوتا ہے کہ اللہ عز و جل کی گواہی سب گواہیوں سے اکبر و اعظم واسطے ہے، اب اگر معاذ اللہ امکان کذب کو محل دیجئے تو سر شہادت الہی کو شہادت، بل قمار پر تفوق نہیں کہ حقیقین، اس سے ملے گا اس سے بھی تبا اور جو احتمال اس میں دلی، اس میں بھی پیدا، تو قرن پر بیان نہ سنے و سنے کو یہی چارہ کہ مذہب مذہب اہل سنت کی طرف رجوع کرے اور مذہب طوائف کے امکان کذب سے بدست پر بیان لائے، باقی تقریر دلیل میں دلیل سابق ہے ہما و اعلم واللہ اعلم، دلیل سیم، قال ربنا عز و جل قاض و قضا کلنت ربک صدقہ قاض لا مبدل لکنتہ و ھو اسمعوا العلیہ اور پھر ہے تیرے رب کا کلام صادق و نصاف میں کوئی بدلنے والا نہیں اس کی باتوں کا اور وہی ہے سننے والا جاننے والا، علما فرماتے ہیں یعنی باری عز و جل کا کلام امکان کذب سے بدست پر ہے، جس کا مشل

ان امور میں تصور نہیں، بیضاوی میں ہے بلغت الغایۃ احصاء الاحکام و مواضعہ
صدقانی الاحبار و المواعید وعدلہ فی الاقصیۃ و الاحکام ارشاد العقل السیم میں ہے
امضیٰ اہما بلغت الغایۃ القاصیۃ صدقانی الاحبار و المواعید وعدلہ فی الاقصیۃ و
الاحکام کا احد یبدل شد اس وقت ماہو، صدق و عدل و لا ہو مسئلہ اقول و
باللہ التوفیق صدقانی کے لئے درجہ میں، درجہ روایات، شہادت میں تعدد کذب
سے محترز ہو اور سی طبابت میں بھی نہ ہوا یا جھوٹ رو۔ رکھے جس میں کسی کا ضرر ہو اگرچہ اسی
قدر کہ غلط بات کا دور کرنا اگر مر جائے جبت ایسے کذب کا، استعمال کرے جو نہ کسی کو نقصان دے
نہ سینے والا یقین داسکے مثلاً آج زید سے منوں کھا نہ کھایا، آج مسجد میں، کھول آدمی تھے، ایسا
شخص کا وہ نہ لگ جائے گا یا شتم و مردود اور روایت ہوگا، تاہم بات خلاف واقع ہے اور محض
فصول وغیرہ نفع اگرچہ نفس کلام میں حکایت واقع مراد نہ ہونے پر دلیل قطع و لہذا حدیث میں
ارشاد فرمایا، فی دار عبدکم فلا اقول الا حقاً اخرجہ احمد والترمذی، ساد حس عن
بیہقی بقرۃ رسی، اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم درجہ ۲۔ ان لغو و عیث
مجبوروں سے بھی بچے، مگر نہ تر یا نظم میں خیالات شاعرانہ طر کرنا جو جس طرح قصائد تشبیہین مع
ہا بہت سعاد فقلی الیوم مقبول، سب جانتے ہیں کہ وہاں نہ کوئی عورت شاعر نامی تھی، نہ
حضرت کعب بنی سعد تھے، نہ ان سے ہجرتوں، نہ وہ ان سے جدا ہوئے، نہ یہ اس کے فراق میں
محرورن محض خیالات شاعرانہ ہیں، مگر نہ فصول جھٹ کہ تشبیہ خاطر دشوین سامع و ترفیق قلب
و تزیین سخن کا مادہ رکھتے ہیں، تاہم انہما کہ حکایت ہے محلی عند ہے، ارشاد فرمایا گیا و ما علمتہ
الاستعص و ما یسعی لہ طرہ رسم سے سے شعر سمجھا یا نہ وہ، اس کی شان کے لائق ہے اللہ تعالیٰ علیہ و

سے قال الامام محمد الاسلام محمد بن العزالی قدس سرہ اللہ تعالیٰ فی مسکرات، تصبیہ نہ من کتاب الامر
بالعہود من احصاء العلوم کل کذب لا یجوز انہ کذب ولا یقصد بہ التلمیذ طریس من لجنۃ المکتب
کقول الانسان من لا یضربک الیوم مائۃ مرقۃ واعدت علیک کلام الف حرقۃ و ما یجری ہذا ما یذلم لہ
لیس یقصد بہ التحقیق نہ لک لا یقصد بہ العذالۃ و لا کثرۃ الشہادۃ نہ ۱۲ منہ رضی اللہ

صدقانی کے ساتھ روایات

سلم۔ درجہ ۳۔ ان سے بھی تحریر کرے، مگر وہ غلط و اشغال میں نہ امور کا استعمال کرتا جو جن کے لئے
حقیقت و ائمہ نہیں، جیسے کلید و منہ کی حکایتیں منطق، انطیکر کی روایتیں اگرچہ کلام نازل بظاہر
حکایت و رتق ہے مگر تعظیم سامع نہیں کہ سب جاننے میں و غلط نصیحت کے لئے یہ تشبیہ باتیں بیان
کی گئی ہیں جن سے دینی منفعت مقصود پھر بھی انہما مصداق موجود لہذا قرآن عظیم کو اساطیر
و لادیں کہ کفر ہوا، جیسے آج کل کے بعض کفار پیام برعیان، اسلام نئی روشنی کے پڑنے عندلام
دعویٰ کرتے ہیں، کہ کلام عزیزین آدم و حوا کے قصے شیطان و ملک کے افسانے سب تمثیل
کہ نہیں ہیں جن کی حقیقت مقصود نہیں تعالیٰ اللہ عما یقولون علواً کبراً درجہ ۴
ترجم حکایت محلی کے تندر سے جنت بگلی کہے اگرچہ ہائے سوء و خطا حکایت خلاف واقع
کا وقوع ہوتا ہو یہ درجہ غلط، اولیاء اللہ کا درجہ ہے درجہ ۵۔ اللہ عز و جل سوء و خطا بھی
صدور کذب سے محفوظ رکھے، مگر امکان وقوعی باقی ہو، یہ مرتبہ ائمہ صدیقین کا ہے کہ نہ اللہ تعالیٰ
یکبرہ حق سمجاندہ ان خطا انو کہ ان صدیقین نے، لایہد سواد الطہران فی المہم الکبیر و
المجارت فی مسندہ و شہادہ فی لیسۃ عن معاد بن حمل رسی اللہ تعالیٰ عنہ عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم درجہ ۶۔ مقصود من شد و موثر المعجزات ہو کہ کذب کا
امکان وقوعی بھی نہ رہے، مگر بنظر نفس ذات امکان ذاتی ہو، یہ مرتبہ حضرات انبیاء و مرسلین علیہم
الصلوۃ والسلام، جمیع کاسہ درجہ ۷۔ کذب کا، مکان ذاتی بھی نہ ہو بلکہ اس کی عظمت جلیلہ و
جلالت عظیمہ بابت کذب و غلط کی نافی و منافی ہو، اور اس کی ساحت عزت کے گرو اس گرو
نوش کا گذر محض عقلی نہایت درجہ صدق ہے جس سے مافوق تصور ہیں، اب اس آیت کریمہ
ارشاد فرمادی ہے کہ تیرے رب کا صدق و عدل اعلیٰ درجہ منتہی پر ہے تو واجب کہ جس طرح اس سے
صد نظم و عدل اہل باجماع اہل سنت محال محلی سے ہو پس صدور کذب و خلاف صدق بھی
عقد متع ہو ورنہ صدق، ہی غایت و نہایت تک نہ پہنچا ہوگا، کہ اس کے مافوق یک درجہ و
بھی پیدا ہوگا یہ خود بھی محال اور قرآن عظیم کے بھی عدل و قیاس المقصود و الحمد للہ العلی
الودودہ تبیین، اقول فرق ہے دین سمی کے مناط استحالة و منظر استحالة ہونے میں، اول کے
یہ سمیہ استحالة صدقیت پر موقوف ہے، یعنی ورود دلیل نے محال کر دیا، اگر سمیہ نہ نہ اعتقاد

مکن تھا، یہ احتمال شرعی ہوگا، ورنہ ان کا یہ حاصل کہ صدق آیت مان تسلیم احتمال پر موقوف یعنی اگر
حاصل عقلی نہ، یا تو مفاد آیت صادق نہیں آتا، یہ احتمال عقل ہوگا، فقیر نے ان تینوں دلیل تخرین
میں یہی طریقہ برتنا ہے، غایت یہ کہ کلام مقدمات مسئلہ پر مبنی ہوگا، اس قدر دلیل کو قطعیت سے
خارج نہیں کرتا کہ، لا یعنی خلاصہ یہ کہ آیات قرآن میں نہ لم یثبتوا والحمد لله مالک الملکوت یہ
بحمد الله تیس دلیل ہیں کہ عجماء حاضر کی گئیں، اور اگر غور و استقصا کی فرصت ہوئی، تو باری عزوجل
سے امید زیادہ تھی پھر بھی ع و زمانہ اگر کسی ست یک حرف میں ست + دالله الہادی اسے
الحق المبین والحمد لله سب المذنبین +

تشریح شوم۔ رد بیانات اہل دہلی

یا معشر مسلمین آج ہمارے عنایت فرماؤ، خدا اہم الله تعالیٰ الی الحق المبین کا معاملہ
سخت نازک جملہ براہ سادگی ایک شخص کو نام بنایا، درپیش خویش، سنان بریں پر بٹا کر رکھ دیا
اب جس کے خلاف کسی کی بات قبول ہوئی تو بڑی بات کان تک آئی، اور طبیعت نے گائی،
آٹھ ہوئی اور غصہ نے بالکل، ٹٹنے سے پہلے سی ٹھہر لیا کہ سرگز نہ نہیں گئے، بگڑنے کی قسم کہ

سے تنبیہ ضروری منع نظر سے کہ ان کے اہم کا زمانہ کے رد کا اہم ہے، منظر منظر واقعہ مذکور میں بھی
جس کے باعث یہ اشتقاق میرٹھ سے آیا اور حضرت مولانا مظلہ علی سے یہ جواب آدمی صوبہ رقم فرمایا اس سرور
لکھا، حدیث ضروری تھا کہ اس میں تا حد ماہور اللہ بھائی پوریل کا یہ قول، اس اہم اوہامیہ کی حالت میں ہے، اور
مطلوع سے ہی شخص کی طرف اشارہ کیا تھا کہ کوئی جناب باری عزوجل کو مکان کذب کا دعویٰ لگا دے، اور باہر قلعہ
نے، مئی کے دو دہائیہ وحیت جاہلیت میں لکھا مکان کذب کا سند کتاب حدیث کسی سے میں لکھا آئی آخر حواء
لواشتہ تو دلچسپ، مانت نایب بشر حیات ہر طرح لاٹگوئی صاحب پر درہنہ کی یہ رسالہ تدبیر دیکھ کر ہدایت
رہا میں اور عدلت تجریت نعت و حمت مکارہ پر نہیں، اس سرور کا جواب دیا بھی (اگر نفع صبر سے پہلے دیکھیں
نہایت ضروری و لازم ہے یہ تو کوئی مقتضی طریقت نہیں کہ گھر بیٹھے حیات امام کا بیڑا، ٹھہریے اور حب شیر شرنہ کا عو
جاگدہ رہیں، اہم کہ چھوڑ کر حیات سے سوکھو ٹوڑائی برٹی صحت افی احاطت کی ٹھہرائیے، والسلام + صبر صبر

نام واپس لے کر کسی شخص کو صحت بخیر

بنائے رہیں گے، آن مٹوں کا پاس ہدایت سے یاس دلار ہے، مگر پھر بھی اظہار حق کے بغیر چارہ
کیا ہے سے

اس انچ شرط بلاغ مست، باتو سے گویم + آخواہ از سحتم پند گیر و خواہ ملوں
کاش خدا اتنی توفیق دے، کہ ک ذرا دیر کے لئے تعصب و نفسانیت کو بہن رخصت ملے، قابل
اہم طریق ہے، معتزض حصیم فریق، ن بیثیتوں کے لحاظ سے نظر چمک چلے پھر گوش ہوش کو اجازت
شایدن ہو پھر مینان خرد کو حکم بنجیدن، اب اگر توں نصیم قابل قبول ہو، تو، تباہ حق سے کیوں حق
عدول ہو، ورنہ پھر وہی تم وہی تمہارے اہم، جو بادہ آج بکام ہے کل بھی درجام، اس جید سماعت
میں کچھ نہ بگڑے نہ رنگ ماسک ہو نہ اکھرے، ال اسے وہ سورخ جو سر کے دونوں طرف
گور سماعت کے کان پہنچے ہو، جس پر ہوا کی موجیں نیسان سخن سے ماور ہو کر میں میں پھو اڑے
تو، درں کا جھلا بر سال اور ن قدری سپیوں میں ان شخصی شخصی وندیوں سے ٹٹنے کے کوئی نہاتی میں
کی تم میں کوئی لغو السمع وھو سہمدہ کے قابل میں، ال اسے گوشت کے وہ صنوبری نگڑا
جو سینوں کے پائیں پلوں میں ملک بدن کے تخت نشین ہو، جس کی سرکار میں آنکھوں کے عرض
بیل گاؤں کے جاسوس بیرونی، خبر کے پرچے سناتے اور حمد کے دیر فہم کے شیرانی روشن تنبیر
سے طم و نسق کے بیڑے ٹھاتے میں کیا تم میں کوئی یستمعوں انعموں فیتسمعوں احسنہ کا
قابل نہیں جان برادر، عین جان تعصب باطل و اصرار فاضل کا وبال شدید ہے، آج نہ کھلا توکل
کیا نہیں شب و شبیاں فرواں نہم، ادھن کا یوم عصب آلاں موعدهم لصبوحہ الیس
النصم لغائب نس دن سرب رجوعوں اعلیٰ صلحہ آکا جو، ب کلا ہوگا، اور ملین ہے امان، اہم تانکم
منیرہ کے بگڑ دو تیر میں لگا کا پڑ، بھی سویرا ہے، ہوش سنبھالو، آنکھیں مل ڈالو، راستہ سو جینے
کی راہ کاو چل تو ویٹھے یہ بھی دیکھتے ہو، کہ اس جھکی ادھیری میں کس کے پیچھے ہو؟ جس نے نہ صرف
ایک مسئلہ کذب، باری بلکہ خود راج روح انفق معتزلہ مرسیہ خلاصیہ کرامیہ وغیر حم طوائف ضالہ کی
بدعات شنیعہ، اور اس کے علاوہ صد اضمحالات قبیحہ فعلیہ کی خندقیں جھنگائیں، اور تیس
اس تہرٹھو کر دل ستم، مغز مٹوں کی خبر تک نہ ہوئی چشم فہم میں وہ ہلا کی نیندیں جھٹک آئیں، اور
پھر لگان یہ کہ، اس میٹرہ کا عدیت آں بیہات بہات کہیں ہو، بیت ادکس یہ چال سے

اذا كان العراب دليل قوم • سيهد بهم طريق الهايكينا

شد اپنی حالت پر رحم کرو۔ قبل اس کے کہ پھر عظمت سبنا ہوگا۔ لہذا صوبہ السبیلہ کام
آئے اور لا تحقہوا الذی کی غنیمت سمجھا۔ ہٹا دینا لہذا کی معواہ کارنگ دکھائے
سہا افعو سینا وین قومنا بالحق وامت حیر الفتحین • غیر اس کہید حمید وحمید رشید
کو پنا شیخ بکر مجاہد مقل میں قدم دھرتا، وہ فستہ فستہ نازک طبعوں، اگر سملوں،
چیں بھیشوں، تا تو اس میں سے کچھ عرض کرتا ہے۔

کئے تو ان سے کہتے ہوں احوال دل کر • دوسرے کہ شہن ناز پر شکوہ گرس نہ ہو

ایہا القوم • ان حضرات امام اول و امامیت ہندیہ معلم ثانی طو الفتح نجدیہ کو اپنی اوج کا
مزدہ مقدم تھا، یہ پاک روی میں اس کے عالم تھا، زبان کے آگے، وہ بل چلتے جب آگے، پھر کیا
کسی کے منہ سے سنہیتہ جو صحر جانکے، مسجد بویا دیر، گلی رکھے سے پور بیر سے
گربت شکنی گاہ بسجدرنی آتش • زعمب کو گرو مسلم غلہ دارو

اسی لئے حضرت کی ایک کتاب میں جو کفر ہے، دوسری میں ایمان، حج جو دل سے کل بکا شیطان
ایک تکہ سے راضی دوسری سے خفا، ایک پر میں زہر دوسرے میں شفا، دوسریوں میں شفا
ایک آفت پر صراط، ایک پر تقویت دکھائیجئے، یک دوسری کا ذکر دے تو سہی اب یک بڑی
مصنعت سے جس کے لئے حضرت نے اپنی تصنیف میں بڑے بڑے پانی باندھے اور پیش خویش
است آہستہ سب سنان کر لئے، جسے غیر نے پہنچو مبارکہ الباسرۃ الشاسرۃ
علی مارقۃ الشاسرۃ بکلمۃ قوم فتادے غیر سے یہ العطایا النبویہ
فی الفتاوی الرضویہ میں معصود و متل بین کیا یہ سوچھی کہ وہ مصنف ر
کئے کا جب تک سترقے کا جو بصدق باطن نہ ہو، ہند رسالہ کیر مذہبی میں امکان کذب
کے قائل ہوتے، اور اس بیہودہ دعوے کے ثبوت کو ہزار جان کنی دو نہیں ہیں بطمان غلہ ہر
کئے۔

ہدیان اول امام ہامیہ

عہ اب بھلا اللہ تعالیٰ وہ دار میں جلد ہے ۱۲ رضی اللہ عنہ

اگر کذب الہی محال ہو اور محال پر خدا کو قدرت نہیں، تو اللہ تعالیٰ بھوٹ بولنے پر قادر نہ ہوگا،
حاصل کہ کثرتی جس پر قدرت میں، تو آدمی کی قدرت اللہ کی قدرت سے بڑھ گئی یہ محال ہے۔ تو
واجب کہ جس کا بھوٹ بولنا ممکن ہو **ایہا المسلمون** حباکم اللہ سہا بھوٹ شد
بنظر لعات میں اخلاص عوام و عوام سے تمام کو غور کرو، کہ جس کی گانٹھیں کیا کیا زسر کی
پڑیاں بندھی ہیں اولاد ہو کا دیا کہ آدمی تو بھوٹ بولتے ہیں، خدا نہ بول سکے، تو قدرت
الہی اس کی قدرت سے زائد ہو، حالانکہ اہل سنت کے ایمان میں انسان اور جس کے تمام
احوال و احوال و احوال سب جناب باری عزوجل کے مخلوق ہیں، قابل موعنے
سبحانہ و تعالیٰ و اللہ خلق کرمہ و ما قلموں • تم اور جو کچھ تم کہتے ہو سب اللہ ہی کا پیدا کیا
ہو ہے، انسان کو نقطہ کسب پر ایک گونہ اختیار ہے جس کے سارے افعال موعنے ہو،
وہ جس کی سچی قہریت سے خارج ہوے میں، آدمی کی کیا طاقت کہ بے اس کے ارادہ و تکوین کے
پاک ار سکے، انسان کا صدق کذب، کفر ایمان، طاعت، عصیان جو کچھ ہے، سب اسی قدر
مقتدر میں و موعنے پیدا کیا، اور اسی کی عظیم قدرت عظیم، رت سے وقع ہوتا ہے و ما تشاءون
اقاں بشاء اللہ سب عہدین • تم یہ چاہو گے مگر یہ کہ اللہ چاہے جو پروردگار سارے جہان کا
ع افس کا چاہا ہوا ہمارا نہ ہوا ہے

ما مسنت کان و ما مشاء سکون • لا ما یشت والدھر و الا ولات

بھیر کتا بڑ فریب دیا ہے کہ آدمی کا فعل قدرت الہی سے جدا ہے یہ خاص اشقیائے معتزلہ کا مذہب

لے لکھتے ہیں کہ جو ارشاد ہوا کہ کذب حلیہ ہے اور عیب تہم و دل پر محال صورت اس کے تو میں ہوں یا بھوٹ فعل کھڑکرتے
میں قولہ و هو محال لانه فعلہ نقص علیہ تعلی محال (قول گرو از من موعنے سب کہ تھہ قدرت الہی علی عینیت
میں مسلم کہ کذب محال یعنی مسلمہ باشد چہ قدرت فعلہ و موعنے اس پر لاکہ ایسا خارج از قدرت نہیں
والا لایم آید کہ قدرت الہی پر قدرت نہ ہوا، باشد چہ قدرت فعلہ و موعنے اس پر لاکہ ایسا خارج از قدرت نہیں
وہ اسانی است کہ کذب کہ گوارے سانی کتب دوست پس متنب یا غیر است، و لہذا ہم کہ ب راند کلمات حضرت حق سبحانہ
سے شائد انہو بقید عبارت سلا یا شرارت زیر ذیل ہم آئے گی علامہ جس و اللہ تعالیٰ

ماہذب اور قرآن عظیم کا مردود و مکتوب ثانیاً۔ اقول اس دہی ہوش سے پرچھو انسان کو اپنے
 جھوٹ بولنے پر قدرت ہے یا محاذ اللہ اللہ عزوجل سے بولنے پر پھر قدرت بڑھ کر تو جب ہوتا
 کہ اللہ تعالیٰ آدمی سے جھوٹ بولنے پر تو نہ رکھتا ہے کذب پر قہر نہ ہوتا تو انسان کو جس عزوجل سے
 کے کذب رکھ قدرت تھی کہ قدرت الہی سے اس کی قدرت راہ ہو گئی و لکن من لم یجعل اللہ
 ذلہ منہ من نورہ لثنا حضرت کو اسی بیکردنی میں یہ تسلیم دینی کہ کذب عیب و
 منقصت ہے۔ اور یہ شک دہی عزوجل میں عیب و نقصان کا حمل عقل آدمی اس رسالہ
 کے مفید میں روشن کر چکے کہ میں پر قدرت ہاں اسد عزوجل کو سخت عیب لگانا ملک اسکی خدائی
 سے منکر ہونا ہے حضرت جبرائیل کے معلوم شفیق بلیس جمیٹ علیہ لعن نے یہ مجز و قدرت کا
 یہ شکوفان دعویٰ ہمارے پٹے ن کے مقتدر ابن حرم فاسد العزم ذلہ لجزم نظیری المذہب
 ردی المشرک کو بھی سکھایا تھا کہ ہے رب کا اوس و حلال یکسر پس پشت ڈال کتاب لعل و نعل
 میں یک گیا کہ اللہ تعالیٰ قدس او یحییٰ ولد اللہ لولہ بقدر نکاح عیسیٰ یعنی اللہ تعالیٰ نے
 نے پیشا بنے پر قادر ہے کہ قدرت نہ انوار عاجز ہوگا + تعالیٰ اللہ علانقون استلیمون علو کیدیا

سب علی ہر صفت اسے لایا جان

لے فائدہ عاشر ضروری الملاحظہ یہاں مسلمان پر قدرت بڑھے کے یہ مئے کہ یک مئے ہے قدرت
 ہے مئے میں وہ کہ سے مئے پر قدرت ہے وہ قرآن کی قدرت میں بھی دخل گمراہ ایک اور چیز اس کی قدرت سے
 خارج جو ہرگز اس کی قدرت میں بھی داخل نہ تھی سے قدرت بڑھ کوئی مومن ہی سمجھے گا یہاں بھی دو چیزیں ہیں یک کذب
 انسانی وہ قدرت انسانی میں ہمارے ہے اور قدرت باری میں حقیقت آدم کذب دیان اس پر قدرت انسانی نہ
 قدرت باری تو اس کی قدرت کس بات میں معاد اللہ بولے سوار و تالی کی قدرت سے بڑھ گئی ہو یہ کہ تالی نے
 بعایت سعادت و طاہرہ کسے مائش ہیں بدعت ہے جس میں کیا کہ انسان کو ہے کذب پر قدرت ہے اور
 عینہ ہی عطا صاحب عزت میں بول کر دیکھا کہ اسے بھی اپنے کذب پر قدرت ہاں ہے وہ جو ہر مقررہ سب مئی مقید
 دین و جن جنہا لہی کا قرہ کہ دونوں جگہ اپنے کا لفظ دیکھ یا اور فرق سے علاحدہ چا یک ملک اپنے سے مراد
 اس ہے وہ دوسری جگہ قدرت جس عل و علا پھر جو سے قدرت انسانی میں بھی قدرت باری سے کذب خارج ہوا
 کذ لا یطعم اللہ علی کل قلب حتیٰ کہ حساب ۱۲ منہ میں اللہ عز

لقد حدثتم شیئاً اداہ تکاد اسموت یسقط منہ و تمشق لارہص و تحیر بحبال ہداہ
 ان جوز و اللہ جس ولد و ما ینعی للرحمن ان یخف و لدادہ سیدی علامہ محمد مفتی بابلسی قدس
 سرہ اقدس مطالب و فیہ میں ابن حزم کا یہ قول تفسیر کر کے فرماتے میں ناظر احتلال ہذا المستند
 کیف عقل علیہ یلزم علی ہذا المقالة التی یحتج من ہو ذم لئی کا تاجل تھب و ہم و
 کیف دالہ ان العجز اما یکون بکان المقصود حواء من ناحیہ القدرۃ اما ان کان بعدم
 قبول المستحیل فلعن القدرۃ فلا یوہم حادث و ہذا عجز یعنی اس مدعی کی مدعا سی و لیکن
 کیونکر فاسل ہوا کہ اس قول شیع پر کیا کیا تباہتیں لازم آتی ہیں جو کسی دم میں نہ سمائیں اور کیونکر
 مئے کے فہم سے گیا کہ عجز تو حسب ہو کہ تصور قدرت کی طرف سے آئے اور جب وہ یہ ہے کہ محال خود
 ہی تعلق قدرت کی قابلیت میں رکھتا تو اس سے کسی داخل کو عجز کا دم نہ گزریگا + اسی میں فرمایا -

و بحمدہ قد نث لتقدیر اسد یودی الی تخلیط عظیم لایقی معہ شیء من الايمان ولا
 من الحقوق صلا یعنی یہ تقدیر فاسد رکہ دہی عزوجل محاورات پر قادر ہے وہ سخت دوسری و
 برسی کا باعث ہوگی جس کے ساتھ یہ ایمان کا نام ہے۔ بعد اسکا عقل کا نشن + مئی میں فرمایا
 و ہم یخفنا لان حرم ہدا بار ہیں سلطان لیسہ دودۃ و رئیس الاسیو لصلالہ
 اس میں معنی مشد قدرت میں من حزم سے وہ بکلی سکی بات کھلی باطل واقع ہوا جس میں اس
 کا کوئی پیشو نہ نہیں مگر مرد و اگر اسی ہیں کنٹر نفوذ میں ہے القدرۃ والا لارۃ صفت
 مؤثر و المستحیل لایمکن ان یثاثر مہما دالہم ستر ان یجوز لعلقہما باعداد
 انضہب دالہم لادام لادامہ واتیاب الالوہیۃ لد لا یقہما من الحوادث و
 سلبہ عن مستحقہا حق و علا فای خصوص و ساد و نقص اعظم من ہذا و ہذا تقدیر
 یودی الی تخلیط عظیم و تحیر حسب حسبم لایقی معہ عقل ولا نعل ولا ایمان ولا کبر و
 لعمادۃ بعض الاشقیاء من المبتدعۃ عن ہذا اصراح بقصدہ ناظر عباد ہذا المستند
 کیف عی عمایہم علی ہذا السول الشیع من الوازم الی لا یطرق الیہا الوہم ہی قدرت
 و راہ دون صفتیں متوترہ میں اد محال کان سے متاثر ہوا ممکن نہیں و نہ لازم آئے کہ قدرت
 وار وہ اپنے نفس کے عدم و خود اللہ تالی کے عدم اور مخلوق کو خدا کر دینے اور خالق سے بیانی

پہنچنے سے سب باتوں سے متعلق ہو سکے، اس سے بڑھ کر کون تصور و فساد و نقصان ہوگا
اس تقدیر پر وہ سخت دہم کی اور عظیم خرابی لازم آئے گی جس کے ساتھ نہ عقل رہے نہ نقل اور
یہاں نہ کفر اور بعض شکیاتے بد مذہب کو جو یہ مرنے سوچا، تو صاف لکھ گیا کہ ایسی بات پر بھی
حد قرار ہے۔ بس بدعتی کا مذہب دیکھو، کیونکر اسے نہ سوچیں وہ شناعتیں جو اس بڑے
قول پر لازم آئیں گی جس کی طرف دہم کو کسی راستہ میں، مسلمان نفرت کرے کہ یہ تشفی جس جو
نے اس مذہب، بن حزم پر کہیں، اس پر مشرب حدیث و تفسیر سے کتنی بچ رہیں کہ اللہ قال الذین
من قبلہم مثل قومہم کذبہم توبہم وہ لا یجوز کی دلائل، الحاشیہ ۵ رابعاً
اقول اسرارہ، اگر دعویٰ ملے کہ یہ دلیل سچی ہو، تو دودھ دینا، دھن خدا، ہزار خدا، اے شمار
خدا ممکن ہو جائیں، وجہ شینے، جب یہ قرار پایا، آدمی جو کچھ کر سکے، خدا بھی اپنی ذات پاک
کے لئے کر سکتا ہے، اور معلوم کہ کس طرح کرنا، عورت سے ہم ستر ہونا، اس کے رحم میں نطفہ
پنپنا قدرت الہی میں ہے، تو اس سب کے مطابق کامو سوم خدا بھی یہ باتیں کر سکے ورنہ آدمی
کی قدرت جو اس سے بڑھ جائے گی، اور جب بتا ہو چکا، تو وہ فقیہ جس کے سبب اہل اسلام
اتحاد و دل کو محمل جانتے تھے، امام و امیر نے قطعاً جائز مان میں، آگے نطفہ ٹھہرنے، وہ بچہ
ہونے میں کیا نہر گھس گیا ہے، وہ کسی ذلت و خواری باقی رہی ہے، جس کے باعث انہیں
اسے جھجکنا ہوگا، بلکہ یہاں اگر خدا کا عجز رہ جانا تو سخت تعجب ہے، کہ یہ نوعی اس اپنے ہاتھ
کے کام میں، جب دنیا بھر میں بزم ملا جلی سب کے لئے، اس کی قدرت سے واقع ہونے میں، تو
کیا، اپنی زوجہ کے بارے میں تنگ جائے گا، آخر بچہ نہ ہونا یوں ہوتا ہے کہ نطفہ، مستقر نہ
کرے، ورنہ، مستقر پر قادر ہے، یا یوں کہ سنی ناقابل عفو و انقضاء مزاج رحم میں کوئی فساد
خلل آسب مانع اول تو جب خدا لے ہے، کیا اس مانع کا ازالہ نہ کر سکے گا ہر حال جب امور

نہیں ہیں جن کے نزدیک ان کا اس قدر کائنات کا ذریعہ اس پتہ خدا کی قدرت سے ہے جو کتب و فہم و ذہن و دل و دہر و جہ
و سعادت سے پاک ہے اس خدا نے جو قدرت سے ہونا پر علم و قوت ہے ۱۲ اس پر وہ لکھتا ہے یعنی جب وہ امر و حکم و خلق ہوئے
مردوں کیلئے کہ خدا نے جو رحم کی، ان گنت ہم کے فوہ و فہم پر اس علم کی رسائی ہونی چاہئے کہ فساد مزاج منی یا رحم یا صوم سب مانع آئے
تو کیا ہی نہ ہو کہ اصلاح کر سکے یا وہ اہل کے مکیوں سے علاج کر سکے یا توں میں کاشکارے گا یا کسی گلوہی پر کاشکارے یا کاشکارے
جو بن برتر کر سکے گا و لا حول و لا قوة الا باللہ العظیم ۱۲ اس پر وہ لکھتا ہے

سابقہ ممکن ٹھہرے، تو بچہ ہونا قطعاً ممکن، اور خدا کا سچہ خدا ہی ہوگا، قابل استدلال، ان کلاموں میں
ولد ناما اقل العینین وہ تو فرما کہ جس کے لئے کوئی بچہ ہے تو میں سب سے پہلے تو جنے والا ہوں
تو قطعاً دو خدا کا امکان ہو، اگرچہ دشمنی فیرت ہو کر امتناع باغیر ٹھہرے، اور جب ایک ممکن تو کڑوں
مکن کہ قدرت خدا کی تمنا نہیں و لا حول و لا قوة الا باللہ العظیم خاصاً مانع آئے وہی کا
خدا نے جو ہم کہیں کہاں آدمی کی حرص کر گیا، آدمی کھنا کھاتا ہے، پانی پیتا ہے، پاخانہ پھرتا ہے اور
پیشاب کرتا ہے، آدمی قادر ہے کہ جس چیز کو دیکھنا چاہے، تکھس نہ کرے، ٹھنڈا چلے گا توں
میں ٹھکیں دے لے آدمی قادر ہے، کہ اپنے آپ کو دیہات میں ڈھونڈے، آگ سے جلانے، خاک
پر بیٹھ کر مٹوں پر بیٹھ، رفتی ہو جائے، دانی بن جائے، مگر تانے موم کا کوسٹے موجود یہ سب
باتیں اپنے لئے کر سکتا ہوگا، ورنہ عاجز ٹھہرے گا، اور کس قدرت میں آدمی سے گھٹ رہے گا،
اقول عرض عدالت سے ہر طرح لائق دعوہ بیٹھنا ہے، نہ کر سکا تو حضرت کے زعم میں عاجز ہو، اور
بجز خدا ہیں کہ کس کا تو ناقص ہوا، ناقص خدا نہیں، محتاج ہو، محتاج خدا نہیں، عورت ہو، عورت
خدا میں، تو شمس و مس کی طرح ظہور و زہر کہ دہری بہادریہ قول ابتر حقیقتاً، انکار خدا کی طرف بھڑکا
قد سوا اللہ حق قدر لا - والعیاذ باللہ من الضلال الشیخ مگر سبحان ربنا عما یسبحون

۱۲ محمد اسدی علیہ السلام و علیہ عون نے تکریمہ المفاہیم والبیضاء والحدیث و ارشاد الحق و
عہد انک، در صحیحہ حدیث لا یضار علیہ دی حاجت الی انکاب تاویلات لیس ۱۲ اس لئے کیا خوب
مکان ٹھہر گیا، ایک ہی ہو کر وہ جائگاہ مٹری کی روئے دریا ایک مری سے بھی گئی گندی جو پیسے میں پیسے میں
رہی ہے یہ دن میں نہ کھانے نہ پینے کی پودھ بڑھ کر ہڈی کے لئے کوٹھڑی کی گئی ۱۲ اس پر وہ لکھتا ہے
۱۲ ایک دوسری قاعدہ کہ کسی سمیرے سے تین دن کے لئے تین پوسٹ اور فوج ملحق ہوتے کرے، ایک دوسری قاعدہ
کہ اپنی پناہ کو گھر دینی سے چھٹی سے چھٹی کو جانے اہل حرم سے ڈرے کہ ایک سمیرے قاعدہ کے گھنٹوں جاز سے اسی تاک
ہوئے یا گا گھنٹ کر پاؤں رکائے، ایک تہمتی قاعدہ ہے کہ کسی گلوہی یا ٹھکی کوئی مسلم سے سبق شے یا دیوہی حد سے
میں استخوان دے کہ دستار بعیت سر پہ بیٹھے، مگر دیوہی موم کا حدیث جو موم میں سب باتیں پر قاعدہ ہوگا و لا حول و
لا قوة الا باللہ العظیم ۱۲ اس پر وہ لکھتا ہے

سب سے پاک اور قدرت ملى المعالٰى كى تمت سراپا ضلال سے كمال مسرہ عام اور عالم كے اعيان اعراض دوت صفات اعمال اقوال خير شر صدق كذب من تليح سب ملى كى قدرت كامله و راده اړليه سے ہوتے ہيں، نہ كوئى مكمل اس كى قدرت سے باہر نہ سى كى قدرت اس كى قدرت كے مسرہ پہ لئے كسى غيب و منعقت پر قادر ہوا اس كى شان قدوسى كے شوق وہ درخور تعالى لله عما يقولون انہم علوا كبرياء و سنعن، لله بكر كا و صيلا و محمد بن محمد بن محمد ثم اقول من فقير ہيں اس پانچ كے علاوہ بنين، كوكرب در بحالت و دقيقه كلاميد ہيں، جن كے ذكر كے سنے مطلب قابل فہم و تفہيم در كار وہ حضرت جن ميں عدو كار كاميع علم سيد ملى سيد ملى عبارت مشكوة و غيرہ من سن كر اجازت و سدكى و دوسد تابه و نہ و، و عرچہ رسد مرنا ان تكلم الناس على قدر عقولہ، واللہ الہادى ولى الايادى ۛ

ہدیان دوم مولائے شجریہ

قدم کدب رنگ است حضرت حق سبحانی شامد و اور علی شامد بکرمی کند محدث خوس
و حاد که یش را کے بعد کذب مدعی کند و حق سرست و صفت کمال میں است کہ شخص
قدرت بر حکم بکلام کاذب سے دارد و بنا بر رعایت بصوت و مقتضی حکمت سزہ و نوب کذب حکم
بکلام کاذب نمی ماید و این شخص مدوح می گردد و سبب عیب کذب و انصاف کمال صدق محدث
کے کہ سان و وقت سیدہ باشد و حکم بکلام کاذب نمی نوید گردید قوت استغناء او ناسد شده
باشد که عقد نصیحت علی مطلق می توید گردید شخصی که هرگاه کلام صادق می گوید کلام مذکور از و صاف
میگرد و در هرگاه که اراده حکم بکلام کاذب سے نماید آواز او بند می گردد یا زبان او مفلت می شود، یا
کے دیگر دامن اور ندی ماید یا خلق و در فحش می کند یا کسی که چند قصه یا صادق را بدو رفته است
و صافا ترکیب قصه یا سے دیگر قدرت نمی دارد و سوائے طلب کلام کاذب او صاف و نمی گردد و این اشخاص
مذکورین نزد عقد قابل مدح سے نیستند بآنچه عدم حکم بکلام کاذب تردد علی عیب کذب صرف
علی ستوت بر اضعاف مدح است و بنا بر عکس حکم بکلام کاذب هیچ گونه از صفات مدح نیست
یا مدح آن بسیار اذن است از مدح اولی نمایی پنجه در یکیک محتمل اس مبع، طلی و طویل و طیل

کایہ حاصل ہے حاصل کہ عدم کذب اللہ تعالیٰ کے کلمات و صفات واضح سے ہے اور صفت کمال و قابل مدح ہی ہے کہ حکم باوجود قدرت بجاظ مصلحت عجیب و غرائب سے بچے کہ کذب سے باز رہے، نہ کہ کذب پر قدرت ہی نہ رکھے، گو نگے یا پتھر کی کوئی تعریف نہ کرے گا کہ یہ جھوٹ نہیں بولتا تو لازم کہ کذب الہی معتد و ممکن ہو اقول و باللہ التوفیق اس نذیان شدیدہ الحفیان کے شائع و مفاسد حد شمار سے نازد مگر ان تو سفیول بد نگامیوں نے جو تازیانے لگائے اور اولین و اخیر میں حاضر ہوئے پیش کش کرتا ہوں واللہ عصمت نے کل حرف و کلمہ تازیانہ (۱) اقول العزیز للہ و انعمتہ للہ واللہ الذی علیہ الاکالہو۔ کہوت کلمہ صحیح اس او اھم ان یعولوں آقا کد باہ شدیدہ ظلم و ضلال بید تماشا کرونی کہ جا بجا خود اپنی زبان سے کذب کو عجیب و غریب و گستاخانہ، پھر اسے بری عزوجل کے لئے ممکن بتاتا، اور اللہ کے جھوٹ نہ بولنے کی وجہ یہ ٹھہرتا ہے کہ حکیم ہے، وہ مصلحت کی رعایت رکھتا ہے لہذا ترغاب عن عجیب، الکذب و تنزیل عن التلوٹ بہ یعنی، اس لحاظ سے کہ کہیں عجیب و غریب سے، لہذا نہ جو جاؤں کذب سے بچتا ہے، دیکھو صاف صریح ان یادگار، بری عزوجل کا عجیب و غریب و غریب ہونا ممکن وہ چاہے تو ابھی بھی ولوٹ نہ جئے مگر یہ امر حکمت و مصلحت کے خلاف ہے، اس لئے تصدیق پر سب کرنا ہے تعالیٰ اللہ عما یقولون علواً کبراً اور دوسرے سے صل بنائے خود سری دیکھیے، ملائے مقبوح کایہ اندرے مقدوح اس کلام آئمہ کے رد میں ہے، کہ کذب نقص ہے، اور نقص باری تعالیٰ پر محال، اس کے جواب میں رہتے میں محال بالذات ہونا ہمیں تسلیم نہیں، بلکہ ان دسیوں یعنی دونوں ہذیانوں (۲) سے ممکن ہے، تو کسی صاف روشن تصریح ہے کہ نہ صرف کذب بلکہ ہر عجیب و غرائب و آلائش کا خدا میں آنا ممکن و ہر اور یک نیم گردش چشم میں تمام عقائد تنزیہ و تقدیس کی جڑ کاٹ گیا عاجز، قابل ہمت کا بل، ادھر، تر، ہٹکا، گونگا سب کچھ جتنا ممکن ٹھہرا، کھانا، پینا، پاخانہ پھڑنا، پیٹ ب کرنا، بیمار پڑنا، بچہ جنسا، اونگھنا، سونا، بلکہ مر جانا، مر کے پھر پیدا ہونا سب جائز ہو گیا، غرض اصول اسلام کے سز، روئے عقیدے جن پر مسلمانوں کے ہاتھ میں یہی دلیل تھی، کہ موئے عزوجل پر نقص و عجیب محال بالذات ہیں، دفعہ سب باطل و بے دلیل ہو کر رہ گئے، فقیر تنزیہ دوم میں زیر دلیل اول ذکر کیا، کہ یہ مسئلہ کیسی عظمت والا اصل دینی تھا، جس پر ہزار ہا مسئلہ ذات و صفات

ہذا امر سے نہ صرف خود ایک نئی فکری سرگرمی پیدا ہوتی ہے بلکہ اس کے ذریعہ ایک نئی فکری سرگرمی پیدا ہوتی ہے۔

باری عزوجل متفرع و منبئی اس ایک کے انکار کرتی وہ سب اڑ گئے۔ وہیں شرح موافقت سے گذرا کہ ہر سے لئے معرفت صفات باری کی طرف کوئی راستہ نہیں، مگر افعال الہی سے استدلال یا یہ کہ اس پر محبوب و نقائص محال، اب یہ دوسرا راستہ تو تم نے خود بند کر دیا، رہا پہلا یعنی افعال سے دلیل لانا کہ اس لئے الہی عظیم چیزیں پیدا کیں، اور ان میں یہ حکمتیں و وجہت رکھیں، تو لا جرم اس کا فائق باہد بہت عظیم و قدیر و حکیم و مرید ہے۔ **اقول** اولاً یہ استدلال صرف انہیں صحت و کمال میں جاری، جن سے خلق و نگہ کو مطلقہ داری، یا قی ہزار ہا حاصل صفات ثبوتیہ و سلبیہ پر دلیل کہیں سے آئے گی، مثلاً مصنوعات کا ایک بدیع و رفیع ہونا ہرگز دلالت نہیں کرتا، کہ ان کا صاحب صفات کلام یا صفات صدق سے بھی منفعت یا فوہم و اکل و شرب سے بھی منزہ ہے۔ ثانیاً جس صفات پر دلالت افعال، وہاں بھی صرف ان کے حصول پر دال، مذہب کہ انکا حدوث مندرج یا زوال محال، مثلاً اس نظم عظیم بنانے کے لئے بے شک علم و قدرت و ارادہ و حکمت و درکار مگر اس سے صرف بناتے وقت ان کا ہونا ثابت ہمیشہ سے ہوئے اور ہمیشہ رہنے سے دلیل سکتا، اگر دلائل سمیعہ کی طرف جیسے **اقول** اولاً بعض صفات صریح پر متقدم، تو ان کا سمیع سے اثبات دور کو مستند ثانیاً سمیع بھی صرف گنتی کے سلوب و ایجابات میں وارد، ان کے سو ہزاروں مسائل کس گھر سے آئیں گے مثلاً نصوص شرعیہ میں کہیں تصریح نہیں کہ ماری عزوجل محل عرض و امراض و بول و ہر سے پاک ہے، اس کا ثبوت کیا ہوگا، ثالثاً نصوص بھی فقط وقوع و عدم پر دلیل دیں گے و بموجب استعمال و ذلیلت و ابدیت کا پتہ کہاں سے چلے گا، مثلاً مکمل شئی عظیمہ علیٰ کل شئی قدیمہ سے یہ ہے شک ثابت کہ اس کے لئے علم و قدرت ثابت یہ کب نکلا کہ اول سے ہیں، اور ابد تک رہیں گے، اور ان کا زوال اس سے محال، یوں ہی دھوپ و طعم و لا یطعمہ اور لا تاحد لا سۃ و لا نوم کا اتنا حاصل کہ کھاتا، پیتا، سوتا، اٹھتا نہیں، نہ یہ کہ یہ باتیں اس پر ممکن ہاں ہاں ان سب امور پر دلالت ظہری کرنے والا ان تمام دعادی کی رایت و ابدیت و وجوب و قطع پر بوجہ کامل ٹھیک اترنے والے، سزاران ہزار مسائل صفات ثبوتیہ و سلبیہ کے، ثبات کا یکبارگی سچا ذمہ لینے والے مخافت دی ہوش، غیر محنت و مدہوش کے موند میں دقت بھاری پتھر دینے والا نہ تھا، مگر وہی یقینی عقل برہمی، اجتماعی ایک فی

مشدد کہ باری تعالیٰ پر عیب و منقص محال بالذات جب ہی ہاتھ سے گیا، سب کچھ جتنا دہا اب نہ دین سے ذوق، نہ ایمان نہ عقل انا اللہ و اما اللہ سر احوون۔ کذلک نظم اللہ علی کل قلوب متکبر معقون ۲۱ و ۲۲ یہ تجدید کو دعوت عام ہے اپنے مولائے سلم و امام مقدم کا یہ ہذیں امکان ثابت مان کر ذرات میں کہ ان کا مہر و بول و ہر سے بھی پاک ہے یا نہیں، حاشا نہ امتناع تو امتناع عدم وقوع کے بھی مانے پڑیں گے، آخر قرآن و حدیث میں تو کہیں اس کا ذکر نہیں، نہ لعل، الہی من لعلی پر دلیل، اگر اجماع مسلمین کی طرف، حرج لائیں اور بے شک اجماع ہے، مگر جان برادر، یہ ہے شک ہم نے یوں ہی کہا کہ یہ عیب میرا اور عیب سے تشریح پر ہر مسلمان کا ایمان تو قطعاً کوئی مسلم ان امور کو روانہ رکھے گا، سب عیب سے طوطی ممکن ٹھہرے تو بے ثبوت، جماع کا یہ مدید رہا، نقل و روایت سے ثابت کرو گے حاشا عقل حجاج در کنار سد و صفات ہوں میں میں مسئلے کا ذکر ہی نہیں اگر کیسے بول و ہر از کا وقوع، ایسے حالات جسمانیہ پر موقوف جس سے جناب باری منزہ و اولاً ان آلات کے طور آلات، اجزائے ذات ہونے کے متحد پر موقوف و جوب ترہ کے کیا دلیل، جسے کہنا، امام دوسرے رویشا ثانیاً وقوع مجموعہ آلات، ہن و مردک و پردہ گوش کلام و مصروفیت ثابت، یہی ہے آلات بول و ہر از سے کون نابع ہی طرح، نصوص کفریات لازم آئیں گے کہ نگہار سے امام کا وہ ہستان امکان تسلیم ہو کر قیمت تک ان سے مقرر ملے گی کذات و صحت اللہ الحق و مطلق، اب مطلق دو کس ۵ لہجہ ہونے مسلمانوں نے دیکھا کہ اس عظیم مہر کے سرور و امام مدعی، عدم نے کیا پس بویا، اور کیا کچھ کھویا، ورنہ کھوں عقائد اسلام کو کیسے ڈوبا یا ہر اردوں کفر شنیع و فساد قطع کا دروازہ کیسا کھولا کہ اس کا مذہب اس کو کہیں بند نہ ہوگا، پھر وہ سے یہ ہے کہ دین بھر میں میں موجد ہیں، باقی سب مشرک، سبحان اللہ یہ موند اور یہ دلوئے، اور ناقص و عیبی و عیوب خدا کے پوجنے والے کس موند ہے، جس اپنے تاسخیدہ باطل مہر و م کو حضرت حق سبحانہ ذات ہے، سماں اللہ دمی تو بھانہ کے قابل جس میں وہ بھر کے عیسوں، تائشوں کا امکان حاصل معرۃ اللہ میں اپنے رب ملک صدق مدوس عزیز مجید عظیم مدلل کی طرف ہزار ہاں دھند سزار جاں برادرت کرتا ہوں تیرے اس عیبی کائناتی تراشیدہ مہر و اور اس کے سب پوجنے والوں سے مسلمانوں تیرے رب کے

عزت و جدل کی قسم کہ تمہارا سچا معبود جل و علا وہ پاک و منزه و سبوح و قدوس ہے جس کے لئے تمام صفات کاملہ ازل سے واجب الوجود اور اصل کسی عیب و دولت سے مبرا و جہاً قطعاً محال بابت ہے، مگر کی پاک قدرت میں نہ پاک شدت و عت سے بری و منزه، کہ معاذ اللہ اپنے عیبی و ناقص بنائے پر اصل پر نعم المولیٰ و نعم المصنوع یہ لائے لوم کا مولائے مہیوم تھا جو اپنے لئے عیوب و وحشت پر قدرت تو رکھتا ہے، مگر لوگوں کے شر میں لحاظ یا ہمارے سچے خدا کے قدر و فضیلت سے ڈر کر باز رہتا ہے ضعف لطائف و مظلوم شمس المولیٰ و شمس العشرہ او سقیم لوم کذب ظلم الوہیت و منقصت اسمائے درجہ ثانی پر ہیں، آگاہ وہی ہے جس کے لئے جمیع صفات کاملہ واجب لذاتہ ہوں، تو کسی عیب سے القصات ممکن ماننا زوال الوہیت کو ممکن جانتا ہے پھر خدا خدا کہ رب و ذکن العظمیٰ باریت اللہ محمد و نہ عنقریب انشاء اللہ تعالیٰ تفسیر کبیر سے منقول ہوگا کہ باری کے لئے امکان ظلم ماننے کا یہی مطلب کہ اس کی خدائی ممکن الزوال ہے، میں گمان نہیں کرتا، کہ اس بے مالک کی طرح (مسمانوں کی توحید) امان کہے کسی سمجھ وال کا کرنے بھی ہے و ہر گز تصریح کر دی ہو، کہ عیب و دولت خدا میں تو آسکتے ہیں مگر بطور ترفع یعنی شیشیت بنی رکھنے کے لئے ان سے دور رہتا ہے صدق اللہ و من اصدق من اللہ کیا؟ فانہما لا تعنی الا نصاد و لکن تعنی التعذب، التقی نے الصدورہ بیشک آنکھیں بندھی نہیں ہوتیں، لیکن وہ دل اندھے ہو جاتے ہیں جو سینوں میں میں والعیاذ باللہ مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ، ثم اقولیٰ طرودنا شاہے مذاکشان تعلیم طائفہ کا تودہ ایمان کہ خدا کے لئے ہر عیب کا اور باب طائفہ میں سے وقت کی چھیر کرنا حق بلکان کہ تمام امت کے خلاف حق تعالیٰ کے عجز پر عتیبہ

سخہ یہ عبارت ہوا کہ اسی شخص کی سب سے بڑی خدمت یہ تھی کہ اس نے قادیان کی صاحب بناب نوٹھائی
کرنا ہوئی وہ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ تم لوگ اللہ کے فضل سے جو ہو سکتا ہو اس سے فائدہ
میں پاتے ہو اور ہم تو اس کے لئے جو کچھ دیکھنا چاہتے ہیں وہ سب کچھ دیکھنے میں توجہ کرنا ہو۔ اگرچہ مدافعتی گئی سراسر اس
جو نہ تھی مگر یہ راجہ اس معاملہ میں کچھ نہ کہہ سکتا تھا کہ اس نے اس سالہ مبارک میں جہاں گزرا بس اس کے ہاتھ پر نہ پڑے
کو مجھ پر نہ پڑا۔ اسی کیسے، اس شخص کے تعلق سے ہے۔ اس سالہ مبارک میں اس نے رہا۔

مہرانا تو نہایت کے پیشو۔ یمن دین کا ہے، مخالفت اس پرافسوس نہیں کرتا۔ حضرت ذہ الگہر کی بھر بیجی
 وہاں بولائی طائفہ مجروح و ظلم و جمل و مسعد و ہنزل و غیرہ دنیا بھر کے سب سے بڑے و نقائص کے
 امکان کا ٹھیکہ بن چکے ہیں۔ پھر بغرض غلط اگر کسی نے ایک جگہ عزمان بھی لیا، تو تمہارے امام کے
 یمن پر کیا ہے حکم کیا، ایک امر کہ خدا کے لیے اس کے کر و کر و پر ہر پتر ممکن تھا، اس نے اس خرم سے
 ایک برکت تسلیم کر لیا، پھر کیا تمہارے امام جو خدا کے ناقص عیبی حوث و لاشی جو سکے پر ایمان
 لایا، نہ یہ کہ قابل افسوس نہ خلاف امت ہے، یہ تو تمہارے اعظم پیشوایان دین کی سمت ہے تعاد
 انداز امام کی بددست طائفہ ہے چاہے کی کی بڑی گت ہے ختم اقول اس سے بڑھ کر غلط
 حائفہ تناقص صریح امام، الطائفہ اسی تو تھو سے خاک کے لئے عیب و تلوث ممکن مانا ہے، اسی توحہ
 سے کہتا ہے جھوٹ نہ بول سکے، تو قدرت جو کھٹ جائے گی حتی کھٹ جائے گی تو کیا آفت آئیں گی
 آخر جہاں ہزار عیب ممکن تھے انہیں بر علم میں ہے کہ سب کیم روث و عزم مجہد اپنے اضلال
 سے اپنی پناہ میں رکھے امین امین بحاکم سید الہادی محمد، المصادق الحق المبین صلوات
 اللہ تعالیٰ و سلامہ علیہ و علی آلہ و صحبہ اجمعین تازیانہ ۲۔ اقول و باللہ التوفیق۔
 ایہا المسلمون عاشر یہ نہ جانتا کہ باری عزوجل کا محبوب و نقائص سے مروت ہونا اس شخص
 کے نزدیک صرف ممکن ہی ہے، نہیں نہیں بلکہ یقیناً اسے بالفضل ناقص ہونا اس کا مکمل حقیقی سے
 دور مانا ہے، اسے مسلمان کمال حقیقی یہ ہے کہ اس صاحب کمال کی نفس ذات یقینی حاکم کلمات
 و منافی جملہ تلوثات ہو، اور قطعاً جو ایسا ہو گا، اس پر پر عیب و نقصان محال ذاتی ہو گا، کہ ذات
 سے مقتضائے ذات کا ارتفاع یا ذات و منافی ذات کا اجتماع دونوں قطعاً ہی الامتناع اور
 ہے شک ہم اہل سنت اپنے رب کو ایسا ہی مانتے ہیں اور بے شک وہ سچے کمال والا ایسا ہی
 ہے اس شخص نے کہ اس عزیز جلیل پر عیب و نقصان کا امکان مانا تو قطعاً کلمات کو اس کا مقتضائے
 ذات نہ جانا، تو کمال حقیقی سے بالفضل خالی وہ حقیقتہً ناقص و ناقص مرتبہ تعالیٰ ہوا، آج وجہ محسوس

له واسطر ماسلقى عليك ان السعيد تأكل بالامكان ، وتوعدى بل باو توعد لا بحجرها لا مكان ادا اتي
منه رضى الله عنه ^{١٧} ولا تنس ما اشركك اليه ^{١٨} منه رضى الله عنه

ہوئی کہ یہ طائفہ تالفہ اپنے آپ کو موحدا در اہل سنت کو مشرک کیوں کہتا ہے؟ اس کے زعم میں اللہ عز وجل کے لئے اثبات کمالات واجبہ لذات شرک ہے، کہ لفظ وجوب جو مشرک پر جائز ہے اگرچہ وجوب بالذات و وجوب بالذات کا فرق اس فضل مکتب پر بھی مخفی نہیں، ہمارے وہ جوہریت کی حالت جانتا ہے، و لہذا اس فرقہ نے باہتاج کرامیہ کمالات الہیہ کو مقتضائے ذات نہ ٹھہرایا تو جیسے مستزل نے تعدد و قداسے کچھ کو مخفی صفت کی اور اپنا نام اصحاب التوحید رکھا، یعنی اس طائفہ ہریدے اشتراک لفظ وجوب سے بھاگنے کو مخفی اقتضائے ذات کی اور اپنا نام موحدا تراشا فی ذلک القول سے

حسب الذین بالاعتقاد وبالذهب جاداً

۱۱ اہل توحید و خلافت موحداً غوام

فعدم القلوب تشاہدت فتنا سب الاسماء

تنبیہ نبیہ جہول، سفیہ کو جبکہ اس کے استاذ قدیم ابلیس علیہ السلام نے یہ نقصان و ثلاث ہاری عز وجل کا ہرک سکھایا، تو دوسری کتب انصاح ابطال سستی یہ ایضاً الحق میں ترقی ضلال و شدت نکال کا راستہ دکھایا یعنی اس میں نہایت دیدہ و سنی مسائل تنزیہ و تقدیس باری تعالیٰ عز وجل کو جن پر تمام اہل سنت کا اجماع قطعی ہے صاف بدعت حقیقت بتایا۔ جری بے پاک کی وہ عبارت ناپاک یہ ہے تنزیہ او تقدس از زمان و مکان و جہت و اشاعت رویت بلا جہت و محاذات و قول بحدود عالم پر نہیں ایجاب و اثبات قدم عالم و مثال اس بعد از قبیل بدعات حقیقت است اگر صاحب اس، معتقادات مذکورہ را از جنس عقائد و نبیہ می شمارد اہل انصاف، دیکھو کیسے بے دھڑک لکھ دیا، کہ اللہ عز وجل کی یہ تنزیہیں تقدیس کو اسے زمانہ و مکان و جہت سے پاک جانتا اور اس کا دیدار بدیہت حق ماننا سب بدعت حقیقیہ میں، سچ ہے جب اللہ تعالیٰ کے لئے سرعیب و لائش کو ممکن ماننا سنت ملعونہ امام مجتہد ہے، تو اس عزیز مجید جل مجدہ کی تنزیہ و تقدیس آپ ہی بدعت حقیقیہ شریعت و دینیہ ہوگی، وہی حساب ہے ع کہ تو ہم در بیان نامعنی، مشرکین بھی تو دین اسلام کو بدعت بتاتے تھے ماسمعا بعد فی الملة الامتزجة ع ان هذا الاختلاف ع غیر بیاں تک تری بدعت ہی

بدعت تھی، گے شراب ضلالت تیز و تند ہو کر اونچی چڑھی اور نشے کی ترنگ کیفیت کی آئینہ دون پر آکر کفر تک بڑھی، کہ استدھر و جل کو پاک و منزہ اور دیدار الہی کہے جہت و مقابلہ ماننے کو مخلوقات کے قدیم جانتے اور خالق تعالیٰ کہے اختیار ماننے کے ساتھ گنا، اور آتے ان ناپاک ستلوں کے ساتھ کہ باجایا مسلین کفر محض میں، ایک حکم میں شریک کیا، اب کیا کہا جائے اس کے کہ وسیع علم الذین ظلموا ایتی منقلب یقلبون، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم، اچھے امام اور اچھے ماموم ع مذہب معلوم دہل مذہب معلوم۔ تازہ یا نہ ۳۰۔ اقول و اللہ التوفیق سفیہ حقیق کی اور جہالت و ضلالت دیکھئے، بخود ماننا جانتا ہے، کہ صدق اللہ عز وجل کی صفات کمالہ سے ہے حدت قال صفت کمال میں ست ان پھر اسے امر اختیار ہی جانتا ہے، کہ باری تعالیٰ نے باوجود قدرت دم پر عایت مصلحت منظور ترفع اختیار فرمایا، ہل سنت کے مذہب میں اللہ عز وجل کے کمالات اس کے یا کسی کے قدس و اختیار سے نہیں، بلکہ اقتضائے نفس ذات ہے تو سطر قدرت و ارادہ و اختیار اس کی ذات پاک کے لئے واجب و لازم ہیں نہ کہ معلو اللہ اس کی حدت یا ان کا عدم اس کے زیر قدرت تمام کتب کلامیہ اس کی تصریح سے مالا مال، وہ اعادہ شد و آثار تبار سے کان تک بھی پہنچے ہوں گے جن میں کلام الہی کو اختیار الہی ماننے والا کافر ٹھہرا ہے، اور محجب نہیں کہ بعض ان میں سے یں بھی ذکر کردوں، مجھے یہاں حیرت ہے کہ اس بے پاک بدعتی کو کیونکر الزام دوں، اگر یہ کتا ہوں کہ صفات کمالیہ الہی کا اختیار ہی اعدان کے عدم کا زیر قدرت ہونا، آئمہ اہل سنت کا مسئلہ اجماعی ہے، کہ اس نے جیسے اور مسائل اجماعیہ تنزیہ و تقدیس کو بدعت حقیقیہ لکھ دیا، یہاں کہتے کن اس کی نہاں پکڑ تہے کو آئمہ اہل سنت سب مدعی تھے، اور ائمہوں، دلیل قائم کرتا ہوں، کہ صفت کمالی کا اختیار ہی اور اس کے عدم کا زیر قدرت ہونا مستلزم عیب و نقصت ہے، کہ جب کمالی اختیار ہی ہوا، کہ چاہے حاصل کیا یا نہ کیا تو عیب و نقصان بھی ہو ٹھہرا، اور مولے سبب نہ و تعالیٰ کا موصوف بعضات کمالیہ ہونا کچھ ضروری نہ ہوا، تو یہ اس بدشرب کا عین مذہب ہے، وہ صاف لکھ چکا، کہ باری عز وجل میں عیب و لائش کا آنا ممکن، مگر ہاں ان پیروں سے، تنہا کوں کا کہ، لکھ کھول

فیہو کافر جو قرآن کو مخلوق کہے کافر ہے ذکر ہذا لاسبع الامام بمعادوی فی المقاصد
الحسنۃ (۱۵۱) امام احمد کتاب السنۃ میں فرماتے ہیں من قال القہان مخلوق فیہو عندنا کافر
لان القہان من صنفۃ اللہ قرآن کو مخلوق کہنے والا ہمارے نزدیک کافر ہے کہ قرآن حسد کی
صفتوں سے ہے (۱۶) امام عبد اللہ بن مہدک فرماتے ہیں من قال القہان مخلوق فیہو
ردیق جو کہے قرآن مخلوق ہے وہ ہے دین ہے (۱۷) امام سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں القہان
کلام اللہ من دل مخلوق فیہو کافر قرآن کلام الہی ہے جو اسے مخلوق کہے کافر ہے (۱۸)
عبد اللہ بن ادریس کے سامنے خلق قرآن مانتے دوں کا ذکر ہوا کہ اپنے آپ کو مومن کہنے میں فرمایا
کہ یوں نہیں ہو گا لامحمد بن ہشام کا روایت ذائقۃ من زعم ان القہان مخلوق فقد زعم ان
اللہ مخلوق ومن زعم ان اللہ مخلوق فقد کفر ہو لا ذائقۃ جھوٹے میں وہ مومن نہیں
زیدیوں میں جس سے قرآن کو مخلوق کہا اس نے خدا کو مخلوق کہا کافر ہوا
یہ ہے دین میں (۱۹ تا ۲۱) دیکھ بن الجراح و معاذ بن معاذ و یحییٰ بن معین فرماتے ہیں من
قال القہان مخلوق فیہو کافر (۲۲) ابن ابی مریم نے فرمایا من زعم ان القہان مخلوق
فیہو کافر (۲۳ و ۲۴) شب بن سواد و عبد اللہ بن ابی قریش فرماتے ہیں القہان کلام
اللہ ومن زعم انہ مخلوق فیہو کافر قرآن کلام اللہ ہے جو اسے مخلوق مانے کافر ہے
۲۵ امام زبیر بن جرد نے فرمایا واللہ الذی لا یلہ الا هو الرحمن الرحیم عالم الغیب
واسعد دقا من دل القہان مخلوق فیہو زندقۃ قسم اللہ کی جس کے سوا کوئی سچا معبود نہیں
یہاں رحمت و احسان غائب سب سے خیر دار کہ جو کوئی قرآن کو مخلوق کہے زیدی ہے اور
ہذا لا اذ احرفہ احد یقہ لمدیقہ شرج المطر یقہ محمد بہ للعلامة السابلی ۲۶
سیدنا امام عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ وصحابہ میں فرماتے ہیں من قال ان کلام اللہ محاد

لہ قولی وجہ درست ظاہر ہے کہ مخلوق حادث اور قرآن لازم ذات احد حادث لازم حریت مستلزم کو مستلزم
در حادث مخلوق فاعلم صحت اسے کو عمل قیاسات لازم صورت مجیدہ ضروری کہ یہ لازم شیعہ میں معاد اللہ ذات
باری حادث و مخلوق ہوا ان کے نام بھی لازم آویہ ہیں فیستحاج میں کہ لازم قول میں ہوتا ۱۷ اور بھی ہوتا

فیہو کافر واللہ العظیم جو قرآن کو مخلوق کہے جس نے عظمت واسے خدا کے ساتھ کفر کیا (۲۷) امام محمد
ابو اسلم فرماتے ہیں قد صح عن ابی یوسف انہ قال ناظرت ابا حنیفۃ رحمۃ اللہ تعالیٰ فی مسئلۃ
حق القہان فاتفقوا فی دہرایہ عنہ من قال یخلق القہان فیہو کافر امام ابو یوسف رحمہ
اللہ تعالیٰ سے روایت صحیحہ ثابت ثواب انہوں نے فرمایا میں نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ
سے مسئلہ حق قرآن میں مناظرہ کیا بالآخر میری رائے ان کے سامنے متفق ہوئی کہ حق قرآن ماننے والا
کافر ہے (۲۸) مولانا علی قاری شرح فقہ کبیر میں اسے نقل کر کے فرماتے ہیں صح حدیث القولی
ایضا عن محمد بن قریب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ سے بھی سند صحیح مروی ہوا (۲۹ و ۳۰) فصول
عمادی پھر تادیلی ملکی میں ہے من قال یخلق القہان فیہو کافر امام (۳۱) خلاصہ میں ہے
موقل تا قرآن آریہ شدہ است سیم پنج شنبی نہادہ شدہ یکھا الم (۳۲) خزانۃ المفتیین
میں ہے من قال یخلق القہان فیہو کافر فصل سئل عن الدین السعی عن معلۃ قالت
تا قرآن آریہ شدہ است سیم پنج شنبی استاد نہادہ شدہ است حل یقہ فی کھا شہیدہ
قال نعم لا یھا قالت حق القہان ایھا المسلمون امام دہبیہ کے مرتب اس ایک قول
کے متعلق صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین و محدثین وین و صوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے یہ
بیعتیں فتوے میں جن کی مد سے اس پر کھول دے اور اس کے تحت اقوال کہ اس کے مثل یا اس
تے بھی شیعہ تہ میں ان کا کتابی کیا ہے ح قیاس کن رنگستان او بہار ش راہ تلم اہل سائل
الاعتقاد علی الامان واسعد اعین من ی عظیم مسئلہ یہ چوتھا زیادہ خاص اس امر کے ظہر
میں تھے کہ مولائے نجد نے اس ایک قول میں کئی کئی بد مذہبیوں کیسے مستقریت کر ایت غیر
ہما کس کس طرح کی خطا لیتیں ہیں کیسا کیسا عقائد اجابہ بل سنت کو جھٹلایا اللہ عزوجل کی
جناب میں گستاخی دے دی کو کس نہایت تک پہنچایا جب جہانہ تصیل مستدل سے فراغت
پائی تب ترفیقہ تعالیٰ تزییل دلیل کی طرٹ چلیے یعنی اس مذہب اور میں جو جس نے امکان

لہ یحیدر ان المحققین وقوا بین الخروم والا لزمنا فہم اکا یکفید مافی ہذا من حساسہ کامل
دیو سواتام والعیب اللہ ذی الجلال والاکرام امام ۱۷ علی رضی اللہ عنہ

کذب باری پر ایک فریبی مغالطہ دیا۔ اس کا ترجمہ ٹیپٹے، ذرائع کی تقریر مغالطہ پر بھی ایک نظر ڈال لیجئے کہ تاذہ ہو جائے، حاصل اس کلام پریشان کا یہ تھا کہ عدم کذب باری تبارکی کے صفات کس سے ہے جس سے اس کی سچ ک جاتی ہے اور صفت کمال و قیل سچ ہی ہے کہ کذب پر قادر ہو کر اس سے بچے، سرے سے قدرت ہی نہ ہوئی تو عدم کذب میں کیا حوتی ہے، پھر کی کوئی تعریف نہ کر لگا کر جھوٹ نہیں ہوتا یا ہونی جو کذب کا مادہ کرے مگر کسی مانع کے سبب بول نہ سکے، عقدا اس کی بھی سچ نہ کریں گے، اسباب متوجی اللہ تعالیٰ پہلے نعرہ اجمال لیجئے، پھر حل مغالطہ کا مژدہ دیجئے واللہ العالی وادی الایادی تازیانہ ۵ رب عز وجل فرماتا ہے وما من دھام للعبدین میں بدوں کے حق میں سنگد نہیں... در فرماتا ہے لا یظلم ربک احداً تبارک کسی پر ظلم نہیں کرتا، اللہ فرماتا ہے ان اللہ لا یظلم متقال ذوقا ہے شک اللہ تعالیٰ ایک قدرے برابر ظلم نہیں فرماتا ۶ اقول ان آیات میں مولیٰ عزوجل نے عدم ظلم سے اپنی مدح فرمائی، کیوں تلاحی! بعدا جو ظلم پر قدرت

لے اقول اس حق کا ساہا بیاں دینے کے صرف اتنا احمدا کی جو تزیہ دوم میں زیر میں مست و چارم گزرا کہ اللہ عزوجل پر ہر وہ شے محال جو کمال سے غالی ہو اگرچہ نقص نہ رکھتی ہو ظاہر ہے کہ کئی کمال سے حق جوئے سے ہی مع اس کی معی سے ہوگی جو کمال نہیں لہ جو کچھ کمال میں وہ سب باری عزوجل کے لئے محال ایکن شک جو تزیہ دوم و صفت میں ۱۷ رب اللہ تعالیٰ پر حق دہرین دہرین کی شیعہ کی ساری تقریریں کو سب باری عزوجل سے اس کے بڑیاں ایک سمت نہ جاسکے اس تقریر پریشان کر پیش نظر رکھ لیجئے کہ یہ ظلم اپنی محال نہیں در لازم آئے کہ قدرت الہی کی قدرت ربانی سے زائد جو ظلم دست اکثر آدمیوں کی قدرت میں ہے ان ظلم خلاف حکمت ہے تو متنبہ بغیر ہوا ۱۰ اس لئے عدم ظلم کو کمالاً صورت حق سبحانہ سے گنتے اور اس سے اس کی تعریف کرتے ہیں بخلات شجر و حجر کہ ان میں کوئی عدم ظلم سے تیش میں اور ظاہر ہے کہ صفت کمال ہی ہے کہ ظلم پر قدرت تو ہر مگر ہر ہایت مصلحت و مقتضائے حکمت آتش سنگداری سے بچے کو ظلم نہ کرے، ایسا ہی شخص سلب عیب ظلم و تعاد کمال مدلی سے معذور ہوگا بخلات حق کے جس کے اعضا و اجزاء یکساں ہوئے ہوں کہ ظلم کر ہی نہیں سکتا یا قوت متعلا فاسد ہو گئی ہے کہ مئے ظلم سمجھنے اس اس کا قصد کرنے ہی سے عاجز ہے یا وہ شخص کہ جب مدلی و اصناف کا حکم دے تو یہ حکم اس سے صادر ہوا اللہ جب ظلم کا حکم چاہے اور بد ہو جائے یا راں پہلے یا کوئی مؤلف بد کرے یا نگار دے یا ایک شخص کسی سے سیکھ کر حکم کرے کہ آپ حکم دیا جاتا ہی نہیں مدد دے ۱۱ و ۱۲ سے احکام عدل و انصاف ہی شائع ہے اس وجہ سے اس سے ظلم صادر نہیں ہوتا یہ دیکھ عقلا کے رو یک قابل مع نہیں باوجود ظلم سے تریع اور اس کی لائش سے تنزہ کے لئے ظلم نہ کرنا ہی صفت حق ہے اور جو جو کو کچھ مدح نہیں داس کی مع بچے کی مدح سے بہت کہہ رہے ہیں، اس طے کیجئے نقصان سے کہتے ہیں کہ نام کو لگی دے کہ واللہ العالی ۱۳ منہ رحمی اللہ عز

ہی رکھے، اس کی بے ظلمی کی کیا تعریف، یوں تو پھر کی بھی شائیکہ، کہ ظلم نہیں کرتا، اسی طرح جو صورت ظلم چاہے مگر عالم بالا کا خوف مانع آئے عقلا اس کی بھی مدح نہ کریں گے، تو لاجرم باری عزوجل کو ظلم پر قادر کہئے گا، بحان اللہ تم سے کیا دور جب کذب و غیرہ ہر عیب و کمالات پر قدرت مان چکے، تو ظلم میں کیا ستم رکھا ہے، مگر تا کچھ لیجئے کہ ظلم کسے میں ملک غیر میں تصرف عیب کو عیب باری سہی نہ دے گا اس پر قادر مانے گا، تو پہلے بعض اہل مذہب کی ملک سے خارج اور غیر کی ملک مستقل مان لیجئے مسلمانوں کو تو بزر زبان و درہستان مشرک کہتے ہو خود سچے بچے کا غیر مشرک بن جائے قال تعالیٰ لا یظلم احدکم منکم اللہ ما فی السموات وما فی الارض اللہ ہی کا ہے جو کچھ اس لوں میں ہے اور جو کچھ زمین میں ۱۰ وقال تعالیٰ قل لمن ما فی السموات والارض قل للہ تو فرما کر کہ ہے جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے تو فرما اللہ کا ہے ۱۱ وقال تعالیٰ ام لہم شریک فی السموات والارض کی ان کا ساتھ ہے آسمانوں اور زمین میں ۱۲ ولہذا ہل سنت و جماعت کا جامع قطعی قائم کہ باری جل مجدہ سے ظلم ممکن ہی نہیں شرح فقہ اکبر میں ہے لا یوصف اللہ تعالیٰ بقدر کا علی ظلم لان المحال لا یدخل تحت القداسة وعد المعزول لہذا بقدر ولا یفعل باری تعالیٰ کو ظلم پر قادر نہ کہ جاسے گا کہ عمل پر قدرت نہیں آتا اور مقتدر کے نزدیک قادر ہے اور کہتا میں بیضاوی و عمادی وغیرہ تعابیر میں ہے، ظلم بتسخیل صد و ستر اللہ تعالیٰ ۱۳ ما محض اللہ تعالیٰ سے ظلم صادر ہونا محال ہے، تفسیر روح البیان میں ہے، ظلم محال مدہ تعالیٰ تعالیٰ سے ظلم محال ہے، تفسیر کبیر میں ہے، لہذا بدل ہے، ان ظلم محال من اللہ تعالیٰ ان الظلم عدل عن التصرف فی ملک، صحیح الحق سبحانہ لا یتصرف الا فی ملک نفسه فیہتمہ کوہ طاب و البصا الظلم لا یكون اللہا و شئی لا یصغر الا ادا کانت دارہ صحیحہ و لا یصح مد الظلم لکن ردا الہیہ صحیحہ و دلالت محال ۱۴ معصا ظلم نئی محال ہونے کی دلیل یہ ہے، کہ ظلم ملک غیر میں تصرف سے ہوتا ہے اور حق تعالیٰ جو تصرف کرے اپنی ہی ملک میں کرتا ہے تو اس کا ظلم ہونا محال، در نیز ظلم خدا نہیں ہوتا اور شے بھی ممکن ہوتی ہے کہ جس کے سبب

لے لا یفعل فی العظم العظم فرق ما بین قیود الاصل و عداۃ العبد المذموم ۱۵ مدہ ہی ظلم و اوجیت کا وجہ ہونا ممکن کہ ظلم عیب ہے، در وجہیت ہر عیب کو متلی تو عدم ظلم کو عدم الوجہیت قائم ۱۶ مدہ ہی اللہ

لازم دانتہ ممکن ہوں، تو اگر ظلم انہی ممکن ہو تو درم ظلم یعنی زوال و نیست بھی ممکن ہو یہ محال ہے۔
 اسی میں یہ قولہ تعالیٰ و صمعوں انوار من العسل لیوم القیۃ الا یہ لکنتم فی نظام سعۃ
 حادرج عن الانھیۃ دلوجہ منہ العظم لیسو حرد حہ عن الا لہیۃ ظالم ہے وقول ہے۔
 عدائی سے عارج، تو اگر خدا سے ظلم ممکن ہو، تو اس کا خدائی سے نکل جانا ممکن ہو + یہ تفسیر کبیر کی
 وہی عبارت ہے جس کا تم تازیانہ اول میں وعدہ کرتے تھے۔ تازیانہ ۱۶۔ قال ربنا تبارک
 و تعالیٰ و صمعوں اللہ الذی ہم بعد ولد، ترکہ سب عربوں اس خدا کو جس نے اپنے لئے
 بیش نہ بنا + و قال تعالیٰ حاکمنا عن الجن و انہ لعل حد منہ ما بعد صاحبۃ و
 لا دین ہبے شک بڑی شان ہے ہمارے رب کی جس نے اپنے لئے نہ عورت اختیار کی نہ بچہ +
 اقول ان آیات میں سوچ قدس جل جلالہ نے ہوں اپنی تعریف دروائی، اب بعد میاں جی کہیں
 اپنی دلیل سے چوکتے ہیں ضرور کہیں گے، کہ اُن کا خدا نے سوچم چاہے تو یہ ہر کسے اپنے جنائے
 مگر عیب و لوٹ سے بچنے کو فرود رہتا ہے، جب کہ صفت درج ٹھہری درہ سرے سے قدرت
 سی بہ ہو تو حویلی ہی کیا ہے + یعنی علیہ الصلوٰۃ و السلام کو فرمایا گیا میں ادا و حصو سرا، سرور اور
 عورتوں سے پرہیز رکھئے و اما + میر + مرد کی کون تعریف کرے گا نہ عورتوں سے بچتا ہے +
 تازیانہ ۱۷۔ قال المومنہ منی نہ تعالیٰ دعا کاں سر تکت دستیا ہ تیرا رب بھولے وال ہیں۔
 اقول اب دہوئی مٹا پنی ہڈیاں دیں کو آئے کہ میر میں جاری کر دیکھے، رب تعالیٰ ذکر ہ نے عدم
 میں سے ہی منع دروائی در صعب کس و قتل درج یہی ہے کہ باوجود امکان یہ عیب و لوٹ
 سے بچے کہ اپنے عدم حاضر رکھے، پھر کی کوئی تعریف نہ کرے گا میرا رب ہیں بہوت حالہ مکر عدم نسبتا
 تعالیٰ سے ہی حاصل، یہی اگ ایک شخص، نقص کسی مشد کا بھدا ریا چاہتا در محمد ہے دل کو اس
 کی یاد سے پھر تاسے، مگر جب بھولے پر ہوتا ہے کوئی یاد دلانا ہے یوں بھلائے یہ قدرت میں پاتا،
 عقلا دہیے شخص کو بھی عدم نمایاں سے درج نہ کریں گے تو لا حرم واجب کہ باری ہی نہ کا نمایاں
 میں حوا + درود، اپنے عدم بھلا دینے پر قادر دعاں عن ذہب علوا کہیرا تازیانہ ۱۸۔ آئے کہ میر
 لا حصل ہائی و لا یسعی میر رب نہ بھولے، اقول کوئے حکیم علی سیدہ و علیہ الصلوٰۃ
 و تسلیم سے عدم صدق سے اپنے رب کی شاک، گدہوئی میاں جی کی دلیل بھی ہو تو لازم کہ باری

نہ لازم کہ باری کی شاک کی دلیل بھی ہو تو لازم کہ باری

نہ لازم کہ باری کی شاک کی دلیل بھی ہو تو لازم کہ باری

عزوجل کا بیکار ممکن ہو کہ صبح اسی میں ہے کہ باوجود امکان عیب و لوٹ سے بچنے کو خدا میں نہ
 پڑے، اگر ضلالت پر قدرت ہی نہ پڑی، تو مجبوری کی بات میں تعریف کہہ سکتے ہیں، پھر کوئی نہ کہیں
 کہ یہ راہ نہیں بھولتا، یا جب بھینکتے ہیں تو سیدھا زمین ہی پر آتے ہیں، کبھی بیک کر آسمان کو نہیں چلا
 جاتا، اسی طرح جب کوئی شخص بھینکے کہ جو توراہ بتا دی جائے دیوں بھینکے نہ پائے، اس میں بھی کوئی
 تعریف نہیں، یہ چار تازیانہ نے نفی کے لئے ہیں، اور جو شخص طرز تقریر سمجھ لیا، اس پر اور
 نفیوں کی وجہ کا استخراج آسان مگر انصاف یہ ہے کہ جو گستاخ دس صدیہ، حیا پریدہ اپنے رب کے
 لئے دنیا بھر کے عیب و آلائش روا کر چکا، اس سے ان آئینوں کا ذکر بے حاصل کہ وہ سہو ضلالت
 و جامع و ولادت سب کچھ گوارا کرنے لگا ہے

تیرا رب + انبیا اللہ + طعن در حضرت نبی کریم

بے ادب زیدی، پنہ دال گوے + بے حیا بائش دہر چہ خواہی کن

تازیانہ ۱۹ اقول م عیب ہے جو تکلفی ہنرش نیز بگوئی + جامعیت اوصاف محب چیز ہے
 اور مجبوند کا فضل + حاد پر ظاہر دہوئی کا کو بھی اللہ عزوجل نے جامعیت، اصناف بہمت عطا
 فرمائی تھی دنیا بھر میں کم کوئی طاعت لرباب ضلالت نہ لگے گا، جس سے ان حضرات نے کچھ تعلیم نہ لی
 ہو، پھر ایجاد بندہ اس پر عمارت اس نے فتنہ کو چاہے عطر فتنہ کیے یا ضلالت کی گھائیوں، احقر
 محمود۔ اب یہ نفیس دلیل جو حضرت نے امکان کذب باری عزوجل پر قائم کی، حاشا اُن کی اپنی
 تراشی نہیں کہ وہ دین میں ہی اب نکالے کو بہت بڑا جانتے تھے ملک، اپنے اس تذکرہ کا لہر حضرات
 محترمہ قدس اللہ تعالیٰ سے سیکھ لکھی ہے، اُن جیشوں نے بعینہ حرفت بھوت اسی دلیل سے ہوئے
 تھے کہ امکان ظلم نکالنا تھا، اور جو نقص تقریر نے ان حضرات پر کئے، بعینہ ایسے ہی نقصوں سے

نہ مثلاً قل اللہ تعالیٰ دعا اللہ دعا قل عمارتوں + اللہ نال میں تمہارے کام سے + تو کما حق کے
 مسلک پر لازم کہ اس کی نعمت ممکن ہو و قل اللہ تعالیٰ اولہ یرد، اللہ الذی حق الصلوٰۃ و
 الا رض و لم یعی مصلحتوں اللہ + کیا، انہوں نے نہ دیکھا کہ وہ اللہ جس نے آسمان و زمین بنائے اللہ کا
 میں کے بنانے سے + اب کما حق میں گئے کہ خدا کا ٹھکانا بھی ممکن، و لے ہذا انقیاس ۱۲ منہ ربی اللہ عزوجل

نہ لازم کہ باری کی شاک کی دلیل بھی ہو تو لازم کہ باری

ائمہ اہل سنت نے ان ناپاکوں کا رد فرمایا۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر میں زیر توجہ دہلیں
 اللہ لا یظم مثقال ذرۃ فرماتے ہیں قالت المعتزلة الایة دلی علیہ انہ قادر علی الظلم
 لانه تمدح بذکره ومن تمدح بذکره فعل قبیح لم یصح منه ذلک التمدح الا اذا کان
 هو قادراً علیہ الا انہ ان الذم لا یصح منه ان یمدح ما لا ید حب فی اللیالی
 الی السرة و بحواب انہ تعالی تمدح ما لا یأخذ کاسیة ولا نوم و لکن یستمر ان یصح
 ذلک علیہ و تمدح ما لا تذکره الا بصبر و صبر ید ذلک عند المعتزلة علیہ انہ یصح ان
 تذکره الا بصبر یعنی معتزلہ نے کہا تہ ولالت وہاتی سے کہ اتنے دینے ظلم پر قادر ہے
 اس لئے کہ رب عزوجل نے اس میں ترک ظلم سے اپنی مدح فرمائی، اور کسی فعل قبیح کے ترک پر مدح
 جب ہی صحیح ہوگی کہ اسے اس کے کرنے پر قدرت ہو، آخر نہ دیکھا کہ انھما اپنی تعریف نہیں کر
 سکتے کہ میں رسول کو چوری کے لئے نہیں جاتا، مسلمان دیکھیں کہ معتزلی ذہین کی یہ بیوقوفی و دلیل
 بیہوشی وہی ہذیان طائے ضلیل سے یا نہیں، فرق یہ ہے کہ انہوں نے اس قدیم الصل پر
 نکتہ رکھی، انہوں نے اس واجب الصل پر افتراء کذب اٹھایا، انہوں نے بر تقدیر تنزیہ
 اپنے رب کو نبی سے تشبیہ دی، انہوں نے گونگے اور بھروسے لایہ ذی ذلک اقول سے
 ہم اموات علیہم بظلمہ علیہم + ذاق مثل کذبنا بکذب اللہ
 لا خرو فیہ اذا القلوب تشاہت + فالشبه نزاع الی اشاہہ

اب، ائمہ اہل سنت کا جواب سنئے، امام محمد فرماتے ہیں اس دلیل سے جواب یہ ہے کہ اللہ
 تعالیٰ نے اپنی تعریف فرمائی کہ اسے غور و فکر و محاب میں آتی، اس سے یہ لازم نہ آیا کہ معاذ اللہ یہ
 چیزیں اس کے لئے ممکن بھی ہوں، اس لئے اپنی تعریف فرمائی کہ نگاہ میں اسے نہیں پاتیں اس
 سے معتزلہ کے نزدیک اس پر نظر پہنچنے کا امکان نہ نکلا، انتہی کیوں ہم نہ کہتے مجھے آئینہ شوخاں
 جہ دارند تو تمہا داری دہمازیانہ ۱۰ - دھوا محل اقول وبالله التوفیق صفات مدائح کے

ملہ اقول بل وعدہ ما یضاد اذا کان الادس الی معنی الاحاطة ۱۲ مہر علی التدریج
 ملہ قد مر ان القول یا لا مکان قولی بالوقوف بل بالوجود ۱۲ مہر علی التدریج

وہاں تک کہ جو کچھ نہیں

درجات متفاوت میں، بعض مدائح، دلی ہوتے ہیں یعنی غلے درجہ کمال و بعض تنزیلی یعنی
 نازلہ، ان کے مبلغ کمال، پھر اتنی ہی حق میں مدح ہوں گے جو مدائح دلی نہیں رکھتے صاحب
 کمال تاہم کائنات پر قیاس حمل و دوسرے مثلاً عبادت و تذلل و خشوع و انکسار و تواضع
 انفس کے مدائح جلیل سے ہیں، اور باری جل شانہ پر محال، کہ ان کا مدح ہو یا قوت کمال حقیقی یعنی
 معبودیت پر ہی تھا، معبود علی غرہ جل کے حق میں عیب و نقصہ میں بلکہ اس کے لئے مدح نکلنے
 و تکبر سے جس وعدہ سبحانہ و تعالیٰ پر مبنی ترک نقائص و معائب میں مخلوق کی مدح یا مقصد باز رہنے
 پر مبنی ہو، اسی اس کے نقصان و اتی پر مبنی کہ وہ اپنی ذات میں سبوح و قدوس و واجب، کمال
 و مستحیل نقصان نہیں، بلکہ جائز العیوب و القیوس ہے، اور نہ نظر نفس ذات کے عیوب و نقائص
 سے مدح نہیں رکھتا، تو غایت مدح اس کے لئے یہ ہے کہ جہاں تک ہے، اس ممکن سے بچے
 اور تلوث سے بھاگے، و ہذا جہاں بوجہ نقدان سبب و آلات بعض معائب ذرا حق کی استطاعت
 مذہبہ و ہاں مدح بھی نہ ہوگی، جیسے نامرد، بچھے، ایابج، گونگے کا رانا نہ کرنا، چوری کو نہ جانا جھوٹ
 نہ ہونا، ساطع مدح کہ دور بھاگن اور اپنے نفس کو باز رکھنا تھا، یہاں منقود اور جب امکان ہے تو
 کیا معلوم کہ عصمت بل ریچی درمی نہیں شاید سب سام ہوتے تو مرکب ہوتا سقیہ حامل
 نے اپنے رب جل دہد کو بھی انہیں گونگوں، منحوس بلکہ ایٹوں، پتھروں پر قیاس کیا، اور جب تک
 عیب و نقصان سے متصف نہ ہو سکے عدم عیب کو مدح نہ سمجھا حالانکہ یہ مدح، دلی و ممکن
 حقیقی تھا کہ وہ اپنی نفس ذات میں متعال و قدوس و سبوح و واجب، کمالات و مستحیل مقصود
 ہے تعالیٰ و قدوس تو یہیں عیب ممکن سے باز رہنے اور بطور ترفع یا بقصد بچنے کی صورت ہی متصور
 نہیں، مدح شہیدہ اس کے حق میں مدح بلکہ کمال خدمت و تدرج ہے و اللہ الصفا حمدہ و کلا
 حول ولا حول الا اللہ العلیٰ معظمتہ بنیہ نفیس - ایھا المسلمون - ایک عام ہمہ بات عرض
 کروں سہیہ جاہل کا سامع سہیہ یہ ہے کہ کذب پر قدرت پاکر ہی جس سے بچھا صحت کمال
 ہے، نہ کہ کذب ممکن ہی نہ ہو اقول جب کذب ممکن ہو، تو صدق ضروری نہ رہا اور جو ضروری نہیں
 وہ ممکن الزوال، تو حاصل یہ ہو کہ کمال وہی ہے جسے زوں ہو سکے، اور جو اب کمال ہوا جس کا
 نزول محال تو کمال ہی کیا ہے، سبحان اللہ یہ بھی ایک ہی ہوتی آوا محض کمال حقیقی وہی ہے جس کا

وہاں تک کہ جو کچھ نہیں

زوال مکان ہی نہ سکے ہر کماں قہر رول مادی کمال ہے نہ ذال کمال، مسلمانو! نہ نجات
باری عزوجل کا صدق یوں مانا کہ ہے تو سچا مگر جھوٹ بھی ہو سکتا ہے، یہ کہل پڑیوں کو وہ سبوح
قدس تبارک و تعالیٰ یہ سچا ہے جس کا جھوٹ ہوا قطعاً محال، حق سلام میں دونوں باتوں کو میرا
ایمان میں تول کر دیکھیں کہ کون گستاخ ہے دہ اپنے رب کی تشریح کو بدعت و حدیث جانتے دہا
بحیثیت مدح اس کی مدح سے متیقن پڑتا ہے، اور کون سچا مسلمان سمجھ جائے اپنے سولی کی تقدیس
کو اصل دین ماننے والے اس کے صدق و نزاہت و جہد کمال کو کھینچ دہا، مگر کمال شاکر ہے و
عین اللہ سہاب العلماء ہ و قیل بعد بعد موعود انہیں ہ لہذا الحمد عشرہ کا ملکہ نے بیان پاک
گستاخ سے پاک کی دھجیاں بڑا دیں، مگر منور ان کی لڑاکتوں کو تو بس نہیں عہد سال مے توں
سحق اور عہد پار گشت و صی حضرت کی اس چار سطریں چار دیواری میں شو بد و زور شد و جیر
مفسد سے بہت، بکار فکر ستم کیس عیار آجوں مردم شکار کی چھیل نظر آتی ہے، جنہیں بے
خدمت کامل و تسکین بالغ ناش و مراد سکت بلکہ چھوڑنا خلاف مروت و ثنوت ذاتی ہے۔
لہذا ایسے سند ہر جو رخصت فرخ خوار صا عقد برق بار کی دوبارہ عیان دیتا، اور خاموش پختہ کار شہرہ دور
تسوار شیرگیر حکیم شکار کو از سرور حضرت جلال دینا مول دہانہ الذوق تازیانہ انا قول
عدم کذب مار کلمات حضرت حق سبحانہ شہادت اقول اس سوشب رعب کی چال کی دیدنی
صدق کو چھوٹ عدم کذب پر ساتھ پھیڑا تاکہ عادی و کی نظر جس کے خلاف سے کہ پتھر کو سچا نہیں
کہہ سکے مگر یہ شیک ہے کہ جھوٹا نہیں مگر ملکہ تک حاضر در عقل، طر ہو تو بغیر ایک گشتہ بدیدہ الفت
کرے سب کسی شے کا جفسہ ہر گز صحت کمال نہیں، ورنہ لازم آئے کہ معدومات کر وڑوں اوصاف
کمال سے موصوف اور اعلیٰ درجہ مدح کے مستحق بلکہ باری تعالیٰ کی تشریح و تقدیس میں اس کے مترکب
ہوں کہ بجا نہ عدم موضوع سب سب اپنے سچے ہیں دوسرے سے موجود ہی نہیں، وہ حد بھی نہیں جہت
بھی نہیں، رمان لکھی نہیں، مکان بھی نہیں، مقصور بھی نہیں محدود بھی نہیں مرکب بھی نہیں، متجزی

نہ آجود حشی معروف و ہمارا مشرق دینے چاہیں یا نہیں مضمون مراد دست در وصف مردم شکاری یا سام
مضمون ثانی بینائے حق اعتدال داغ اسے تمام ست کہ ازین خطای یا امام ابو یوسف بر میرزہ ۱۷ ص ۱۰۰ رقم لفظ

نہ امام یوسف کے نام کا مشہور ہے

نہ لکھنؤ میں سب کی شے کو صحت کمال نہیں

بھی نہیں، حادثہ بھی نہیں، متناہی بھی نہیں، کاذب بھی نہیں، فہام بھی نہیں، مخلوق بھی نہیں، ذاتی
بھی نہیں، ذی زہد بھی نہیں، ذی ودد بھی نہیں اسے شراب بھی نہیں، ادنگہ بھی نہیں، بہکن بھی
نہیں، بھول بھی نہیں، بیس یہ اور ان جیسے حد ہا در سب صدق ہیں، مگر کوئی جھوٹ ہی ان سب
گوشت سلب کے لئے صفت مدح و کمال جانتے گا، ہاں میوب و نق نق کا سلب اس وقت معروض
مدح و بیان کمال میں آتا ہے، جب کسی صفت کمال کے ثبوت پر مبنی اور وصف مدح سے منہی ہو، و
لہذا قضا دینے ذکرہ باری عزوجل کے مدح سے میں کہ ان چیزوں کا سلب اعظم صفت کمال یعنی
دجوب و جود کے ثبوت سے ناشی و ان کے بیان سے اس کا سبوح و غنی و قدوس و متعال ہونا
نظر آتا، باری عزوجل کو کتب کی تجویز نہیں ہے شک مدح ہے کہ اس سے اس کا غنا سمجھ گیا، اور
نقطہ کو کہنے میں کچھ تعریف نہیں کہ اس کے لئے خوبی نہ نکلی کہ وہاں غادر کہ متجزی محتاج کے
محتاج المحتج کی محتاجی ہے دینے بد مقیاس، جب یہ امر محمد ہو یا تو ظاہر ہو گیا کہ حقیقتہ
صدق صفت کمال ہے نہ مجرد عدم کذب جو معدومات بلکہ محالات کے بارے میں بھی صادق، لہذا
سلب کذب ہاں معید مدح ہیں، اس کا سب ثبوت صدق کو مستلزم ہو مثلاً ایدہا تاس، طن کی
تعریف کیجئے کہ جھوٹا نہیں ہے شک تعریف ہوتی کہ جھوٹا نہیں تو آپ ہی سچا ہو گا اور سچا ہونا صفت
کمال تو اس سلب نے ایک صفت کمال کا ثبوت بتایا، لہذا عمل مدح میں آیا جہاں ایسا نہ ہو وہاں
زہاد نہ مفید مدح نہ مظهر ماں، یہ مکتہ بدیدہ ملحوظ رکھیے پھر دیکھیے کہ عیار ہمارا کی دی ہوئی نظیریں
کیا کیا کئے کو پہنچی ہیں و اللہ موثق تازیانہ ۱۲ و ۱۳۔ قول احسن و جاد کہے ایشاں راہدہم
کذب مدح ہی کہندہ اقول دونوں نظیروں پر پتھر پڑے ہیں، گنگ و سنگ کی کیوں مدح کریں
کہ وہاں سلب کذب ثبوت صدق سے ناشی نہیں گونگا یا پتھر مگر جھوٹا نہ ہوا تو کی خوبی کہ سچا بھی تو
ہیں تو وہ امتزاج صفت کمال جو بینائے مدح تھا یہاں منتفی، تشریح ہے کہ منفصل حقیقیہ کے مقدم
دال میں جب دو صفت مدح و ذمہ محمول ہوں، تو جس در موضوع سے ذمہ کو سلب کیجئے، بدعیہ
تاہم ہوگی کہ یہاں سرائیک کا رعب دوسری کے وضع کو مانع کلمات چیزوں کے جو زیر موضوع
مندرج ہی نہیں کہ ان سے دونوں محمول کا ارتقاع معقول پھر سلب دم ثبوت مدح پر کیوں کر محمول
یہاں قصیدہ کلی متکلم محمد ماصادق و اما کاذب تھا احسن و جاد پر سرے سے وصف موصوفی

ہی صدق نہیں پھر عدم کذب ان کے لئے کیا باعث مدح ہو، دیکھ، دوسری پوش یہ فارق ہے نہ وہ کہ جب تک عیب ممکن ہو کمال حاصل ہی نہیں ولا حول ولا قوة الا باللہ العلی العظیم، تنکس جلیل۔ اقول ادھون ہیروں سے بے پردے تمام کو چھلنے والے اس مغرور کی سچی نظیر دیکھ مسکن کو ہن بدعت کے مترشح پورے بگنا کر کیٹھے، رخصی، دہانی، خارجی، معتزلی، جبری، قدری، باہمی وغیرہ میں تو بے شک اس کی بڑی تعریف ہوتی اور یقیناً یہی کلمات کسی کا سر کے حق میں کیٹھے، تو کچھ تعریف میں خدا کے ساتھ بیٹھے دوسرے جگہ تصادق، تو کتب اس کی نص یہ ہے کہ یہ سمدان وجود قدرت رخصی دہانی جو سے بچا، بند محمود ہوا، اور اس کا ذکر رخصی دہانی جو سے بے قدرت ہی نہ تھی، ہذا مدح نہ تھی، کوئی جاہل سا جاہل یہ فرق نہ سمجھے گا، بلکہ تفرق وہی ہے کہ جب یہ فرق اہل قبلہ کے میں، تو مسکن کے حق میں ان بشر کی نفی شتی ہونے کا اثبات کرے گی، ہذا اعظم مدح سے ہوا، اور کافر سر سے منقسم یعنی کلمہ گو ہی سے خارج، تو ان کی نفی سے کسی وصف محمود کا اس کے لئے اثبات نہ نکلا، ولہذا مفید مدح نہ تھی، واللہ اعلم بالصواب تمام الحجۃ ووصوح المحکمۃ تازیانہ ۱۴۔ قولہ بنیاد کے کہ سان اداؤں شدہ باشند و حکم بکلام کاذب نہی تو ادا کردہ اقولی اچھا ہوتا کہ تم بھی کسی کسی کے شمس ہوتے کہ ایسے کاذب کلاموں کے پس تو نہ ہوتے، سے عقل مند وہ، ذات لسان حکم مقام صادق بھی نہ کر سکے گا تو عدم مدح کی دوسری وجہ کہ سلب کذب سے ثبوت صدق ہیں۔ تازیانہ ۱۵۔ قولہ یا قوت متفکرہ او فاسد شدہ باشد کہ عقد تصدیق غیر مطابق لواقیع نے تو ادا کردہ اقولی تم سے بڑھ کر فاسد متفکرہ کون ہوگا، پھر کہتے تصدیق باطلہ کا عقد کر رہے ہو، بھلا حضرت کیا سادہ متفکرہ صرف تصدیق کاذب ہی کے لئے ہوگا، اور جب مطلقاً ہے، تو عقد تصدیق مطابق پر بھی قدرت نہ ہوگی، تو صراحتہ دوسری فارق صدق و عدم نہ ہن، جس نام العقل، سلم اسطق کو لطف، الہی صدق محض کی مستطاعت دے کہ وجہ، مع عیب اھدا کذب سے منزع و مصروف ہو، تو یہ عدم کذب بیشک مدح عظیم ہوگا کسی وجہ سے کہ ثبوت صداقت کبرئے سے سببی اور کمال جلیل یعنی عصمت من اللہ یعنی، خدا سے یہ شخص مذکور اس طور پر زیر موصوع مندرج اور بطور ف و تفکر خارج خطہ التعمید و دھب الوسوسۃ تازیانہ ۱۶ تا ۱۹۔ قولہ یا شخصے کہ کلام صدق، زوہاد کردہ

رگاہ اور دھ کاذب نماید آواز نہ یاروں، ذات شود یا کہے دین و دنیا علقوم خذ کہ قولی یہ تو کیا کہوں، جو آپ کی بیع نازک کہ با کل خفہ کند ۲۱ تا کہوگا کہ اب کی تو بھیں کرتا رہے ہی توڑ لائے، یہ چار نظریں وہ ہے نظریں میں کہ باید و شاید، عقل کی پڑی جب وہ عظم حکم یکذب کرچکا، تو کلام عسی میں کاذب ہوچکا اگرچہ وجہ مانع ص در نہ ہو سکا، تو اس کے عدم سے حکم کذب کیونکر نہ کاذب حقیقتہ صفت معانی ہے نہ وصف، لفاظ، پھر اس کی مدح کیا جسے لفظ مذموم ہوگا، لھذا دے دے کہ انہی نظریں میں عدم کذب کی صورت رخصی یاں شد کی عایت سے وہ بھی رسمی صریح کذب متحقق و موجود، در عدم کذب کی نظریں میں محدود، جیسی تو کہتے ہیں کہ شد تعالیٰ جب گمراہ کرتا ہے عقل میں لے لیتا ہے والعیاذ باللہ سب العلمیں تازیانہ ۲۰ قولہ یا کہے کہ چند قضایاں صداقت یا در گرفتہ و صدا ترکیب تصدیق دے دیکر قدرت نہارد و بدعلیہ حکم بکاذب از و صادر نہ کردہ اقول یہ صورت بھی وہی نہ عقل کی ہے، جس میں فقط حفظ صواب کا شعبہ مضطرب یا مگر کام نہ یا، بلع نظر اس سے کہ یہ تصویر کسی، اور ایسے شخص سے حفظ تصدیق مقول بھی ہے یا نہیں اولاً اسان مرتبہ عقل، بلکہ میں، بند بہ ترکیب تصدیق پر قادر دوسرے سے تصویر ہی باطل اور عقل سیولانی میں کہ تعقل، نطباعی میں ہوتا، اگر تعقل سبب خبر پر معقول بھی ہوتا ہم حکایت و قصد ذات تعقل غیر معقول، در صدق و کذب باعتبار حکایت ہی میں، عقب و محروم، در نہ مدد لغام کو ادب کاذب تھرتے، تو ہاں ہی سلب کذب سے ثبوت صدق لازم نہ ہوا اور وہی درق پیش یا ناہیا اجراء کسی قصیدہ حتی تصدیق سے و ہمد و احکام شخصیتہ بدیہہ حسہ پر بھی قی در نہ ہو قطعی جائیں بلکہ جو ذات سے بھی بدتر اور جو سے ملحق تو اس کا کلام کلام نہ ہوگا صورت بے صورت ہوگا اور صدق و کذب اولاً لذت صفت معانی ہے نہ وصف عبادت، تو بات اگرچہ باں میں سے سچی ہو کہ سامع اس سے اور کہ سے مطابق مواقیع کرے، مگر اس سے اس حدی ذکر کرے دے کہ صدق لازم نہیں کہ سنی متصف با صدق اس کے نفس سے قائم نہیں حتی کہ علماء نے کلام محض کو بھی حرمت سے خارج کیا۔ اور پر ظاہر کہ صدق و کذب، صداقت خبر میں نہ شامل مطلق آواز، موسیٰ بحر اعوام قدس سرہ فروع میں فرماتے ہیں انکلاہ الصادق عن المحضون لا یکن مقصوداً ولا ذکا ولا نکون

حکایت عن امر حقی یوں خبراً (تنبیہ دائرہ و سائرہ تسفیہ حملہ مظاہر) اقول ایہا
المستسمون سعید ہاں سے حتی دمکان پہنے رب میں راہ کذب نکالنے کو و نظیریں دیں مگر
بجدا اندر سب بے معنی، ہم نے اس وقت تک کہ رقصیں اس مر پر بنائے کار رکھی کہ عدم
کذب بنعسہ کمال ہیں جب تک ثبوت کمال پر مبنی نہ ہو ورنہ ایسا نہیں، تن کی منہ کو اسی
قد میں تھا مگر غور کیجئے تو صمد اور بھی پاگل محکوس اور عقل مستند کا کاسہ محکوس اور تمام
بھارت رو در نقاد ہیں یعنی یہاں عدم قدرت علیہ الکذب کا پر بنائے کمال ہونا بالائے حاق آتش
برین سے عیوب و عیوب نہیں ہے، کہیں عدم عقل کہیں عجرات، کہیں بخون معذرتی، کہیں عروص
تک پھر یہاں عدم کذب مگر سوگا تو صورت دم ہوگا نہ بالمش مدح یہ وجہ ہے کہ نہ صورت میں سلب
کذب سے تعریف نہیں کرتے۔ وہ چاہتا نہ سفید نہ خیال کہ عیب پر قدرت نہ ہونا، نفع کمال،
بہ جسم الہی کا ترہ کہ سفید جاہل کو خدا و دیں فرق نہ سوچھا، اس کا عدم کذب اس کے کمال
عالی یعنی سبوحیت و قدسیت بلکہ نفس الہییت سے ناشی، کہ الہییت اپنی حدت میں ہر
کمال کی مقتضی اور نقص کی منافی، درن کا عدم کذب عیوب و نقائص پرستی، پھر کسی پرستے
سرے کی گندی یا سینہ زوری کہ عین کمال کو کمال نقص پرستے کہے، وراثتوں پھروں کے
عیوب و نقائص ہادی جل مجدہ کے ذمے دھرے جاہل پرستی نظیر دینی نام نفسی جس میں عدم
کذب یا نیک کمال سے ناشی ہوتا، پھر بھی بحالت عدم امکان مدح نہ سمجھا جاتا وافی لہ دلائل
اب جو اس کا حامی بنے سب کو دعوت عام دیجئے، کہ ایسی نظیر ڈھونڈ کر لاؤ واد دم فعدوا
و لن تعدوا نایہ تنبیہ و دم۔ قول، اس سے دائرہ خبر ہے کہ پانکھا خود میں سمجھتا
نظیریں دے کہ باحمد کمرے کی خاصہ مطلب یہ نکات ہے کہ عدم کذب، اگر برین سے عجیز جو
تو صورت مدح نہیں معلوم ہو، کہ ان نظریں تحقیق عجیز و تصور پر مطلع ہے پھر باری عزوجل کے
عدم کذب کو نہ سے علامت ہے حالانکہ وہاں عیب و مستقصت پر عدم قدرت نہ نہر و عجز نہیں، بلکہ
عین کمال و رحمت اور معاذ اللہ و اعلیٰ قدرت مان میں سرسج نقص و مذمت یہ تقریر کافی و دنی
طور پر مقدمہ رسالہ و نیز وراثت ہدیان اہل میں گندی، اور وہیں یہ بھی بیان ہوا کہ عجز حسب
ہے جام فاعل تصور و مکی جو، جسے اسے سفید، ان تیری نظیروں میں کہ گنگ و سنگ اپنے

نقدان کے باعث جھوٹ سچ کچھ نہیں بول سکتے، نہ یہ کہ جانب قبل نہ لائق ہو کہ تعلق قدرت کی
قابلیت نہیں رکھتا جس طرح جناب باری عزوجل کا کذب و غیرہ تمام عیوب سے منزہ ہوا ہے
سرگز کوئی مسلم عاقل عجز گمان نہ کرے گا مگر یارب، بن حرم سا کوئی ضال اجمل یا ان حضرات سب
جاہل عقل و اللہ الصمد عن موا تم الدین و الحمد لله الاعمال احمد اللہ یہ صفت نظائر
پر تازیانوں کا دوسرا عشرہ کا ملہ تھا، ہند خیال کیجئے، تو یہاں تک اسی مسئلہ کے متعلق سفالت
شریفہ پر سات تازیانے اور گزرے، تازیانہ اول میں دوسرا دم اقول جس نے حضرت کا تخاص
بتایا، اور دوم و سوم و تتم کے بعد کی منیہات، اور بشم کا ثانیہ، اور اس کے بعد کہ دو بیہوش، یہ
ساتوں جو گانہ تازیانے تھے، تو حقیقت عشرہ ولی میں جو گانہ اندیشہ میں تیرہ کل ستائیں
تازیانے یہاں تک ہوئے، چلتے وقت کے تین اور لیتے جیسے، کہ تیس کا عدد جو دلوں منزہ
سابق میں بھی ملحوظ رہے پر جو جائے، خصوصاً ان میں ایک تو یہاں اسدید کمال جس سے جان
بچانی مشکل جو آپ کا خاصہ عہد ہوئے، اصل مذہب سرچھ کر دے و باللہ التوفیق و
صافہ التحقیق تازیانہ ۲۸۔ قول و اللہ التوفیق شاعر ہمارے اگرچہ بغیر سراخوئے
جمال کو کو عوم، بن اسدوم، بن رب ذہب جمال داناکرم کے حق میں صریح دشنام تن کر بھڑک نہ
جائیں مطلب دل کے دئے رشت پر پردہ ڈالنے کو براہ تقیہ کر و انص سے بڑھ کر اصل
ہمیں مذہب نجدیہ ہے یہ کلمات بڑھادیئے کہ کذب مذکور اسے منافی حکمت دوست پس
مقتنع بالذہب رست۔ مگر اس کے ساتھ ہی جو مذہب خفیہ جوش پیدا آیا، اور نظیریں دینے کا شوق
گرہیا، تو کھینے بند دل علیہ ستایہ کہ کذب الہی میں اصلاً امتناع بالظہر کی بولیں نہیں تھی قطعاً
جدا جائز و قوی ہے، جس کے وقوع میں استحالة عقل و درکنار استبعاد عادی کا بھی نام و نشان
نہیں، ثبوت کیجئے، گرس کے مذہب میں کذب الہی ممکن بذات و محتج بالظہر بتا و نظیریں
وہ دیتا جن میں کذب محتج بالذات ہو کہ دیکھو جہاں امتناع ذاتی ہوتا ہے عدم کذب باعث
مدح نہیں ہوتا، اور باری عزوجل کے لئے مدح ہے تو اس کے حق میں امتناع ذاتی نہیں، مگر
برخلاف اس کے ثلث لیس وہ دیر جن میں امتناع ذاتی کا پتا نہیں، مثلاً جس کا سونہر بند کر لیں
یا گلا گھونٹ دیں، اور اس وجہ سے وہ جھوٹ نہ بول سکے کو پر ظاہر کہ بولنے پر یقین قادر اگر

بالفرض امتناع ہے، تو اس عارضہ کی وجہ سے تو نہ ہو، مگر امتناع بالقرآن امام نجدیہ اسے بھی مانع مدح جان کر باری عزوجل سے صریحاً مذمت کرتا ہے پھر کیوں منقطع کہ بقا، تمتع باعیر مست، صافات کہ ہوتا اصد ز امتناع بالقرآن ہم بہرہ نذر، سے حضرت دور کیوں جانیے پہلے اسم اللہ انہیں دھما دی کی بغیر یہ یعنی، اللہ خیر و من سے جاد کے لئے بھی کلام میں نہی تک نہیں صرف محل عادی سے کتب حدیث و کتب بطور حرق وادب مزار بار پھر اس جادوں سے کلام مانع ہو، در ہر دور، مگر غریب قدامت آدمی سے، اس کا کذب ہاں کرے گا حب اہل اسلام ہو، عود کو تین کریں گے در وہ پتھروں دشتوں کی آڑ میں گئے شجر و حجر مسدود سے نہیں گئے سے مسلمان آ یہ میرے پیچھے ہو دی ہے، اسی طرح سید عالم صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گئے کا کلام کرنا احادیث میں وارد، اللہ عزوجل فرماتا، لا یحسدوہم لہم شہدائہ عودا فانی، مطہا اللہ الذی یطہر کل شیء کا عربی کھانوں سے ہونے تم سے کیوں ہم پر گوی دی وہ بولیں ہیں تم اس سے جو یا جس سے سرچیز کو گویائی بخشی مگر کلام جاد و احسن تمتع بالقرآن محال شرعی ہوا، نہ ہمارا وقوع کا نام نہ پتا کہ ہم تمتع بالقرآن کا وقوع اس طیر یعنی تمتع بالذات کے وقوع کو مستند، تو وقوع نے ظہر کر دیا کہ صرف خلاف حدیث ہے جب وقوع کلام ثابت اور ن کے ساتھ کذب پر سر کوئی دسیں عقل نہ شرعی توفیق اس کے لئے بھی ہوا وقوعی جو امتناع بالقرآن کا معنی قطعی اس حیثیت ہواہر استدلال کرتا ہے کہ الیہ عدم کذب مفید مدح نہیں ہوتا عبادی عزوجل میں مدح تو حرم دہاں الیہ عدم بھی نہ ہوگا، اتنا، تو اس کے کلام کا منطوق صریح ہے، گئے خود دیکھو سمجھنے کہ انہیں دجہ و میں کیہ عدم تھا، جس کو باری عزوجل میں نہیں مانتا نہ ہمارا نہ امتناع عقلی تھا نہ استواء شرعی، بلکہ صرف استبعاد عادی تو، لفظ نہ مانے سے باب اپنے رب میں کذب کو مستبعد بھی نہیں جانتا عظمت اللہ اگر لازم قول قول شہر ہے، تو اس سے بڑھ کر کفر جلی اور کیہ ہے مگر یہ جس ضیاء امتداد و من شہم اہل سنت ہی کو غلط فہمیاں دل بدعت خصوصاً نجدیہ کہ یہ شخص من کا معنی و امام ہے کفر و شرک کو شے میرے ہونے میں بات پیچھے اور کفر و شرک پیچھے، اگر حواء سینہ سینہ سید کی شہر سے تو کیا ہم ن کے یسے صریح کفریات یہ بھی نہوئے کفر نہ دیے مگر الحمد للہ یہاں اذہم باقی ہی احسن پر عمل اور کلمہ علیہ کا، رب پیش نظر ہے کہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ

سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کہے دے کو حق، اماں کفر سے بچاتے ہیں داعی اللہ رب العالمین تا زیانہ ۲۹ قول مضافات حکمت کے سبب کذب کو زبان تمتع بالقرآن اس سفر کا صریح تناقض سے شے تمتع بالقرآن ہو سکتی ہے کہ کسی محال بالذات کی طرف مہر و درہم من کن کا من کو نامکن کرنا نامکن در متعاف حکمت، مگر یہ ہم بل سنت کے رب تک تمتع بالذات، مگر ان حضرات کے دہن میں بالیقین من کو حرج سبب حکمت ایک عجیب و مقصود ہے در وہ تمام عیوب و نقائص کو من کن چکا، پھر کس کو فہم سے کہتے کہ مضافات حکمت، امت، تمتع بالقرآن حوالہ الحمد للہ اس بدعت کے بارے میں اسی طرح سنت ہادی تعالیٰ سے کہ میں کلام سے نہیں کے کلام پر محبت و التزام قائم فرماتا ہے، و مہا ہے بظلالہا شواہد، ہیچ کہا ہے وقوع گوران قطع نہ شد تا زیانہ ۳۰، قول سہل اللہ ہم یہ ثابت کر رہے ہیں کہ امام علیہ نے امتناع بالقرآن حقیقتاً، حقیقتاً، اس کا مذہب جواز وقوعی ہے، مگر غور کیجئے تو وہاں بھی اور ہی گل کھس ہے امام و امام، عدم و عدم، مدارط نفی عدم کذب الہی کو واقع و موجود کارہا ہے، صریحاً کہتے ہیں کذب مفید اور ہوا نہ مفید کذب مفید ویرت صدق کو مستند کہا دلت علیہ فی الدلیل، سداس و اعشاب، اور امام اللہ تعالیٰ نے توصیات یا کہ رعایت بصلحت صدق اقتبایا فرمایا، اب کتب عقائد ملاحظہ کیجئے، سرار در سزا قابل تر قسریں میں گی، کہ جو کچھ باختیار صادر ہو قدیم میں، تو لاجرم صدق الہی حدوث ٹھہرا، اور ہر حادثہ انہی میں معدوم، اور ازل کے لئے نہایت نہیں تو بالیقین لازم کہ اس غیر متناہی میں مولے تعالیٰ سے نہ ہوا، در جب سچا تھا تو معاذ اللہ ضرور جھوٹا تھا لا انفصال الحقیقی بینہما یہ ضلال پشت کا چہرہ زشت چھپائے کو کیوں کہتے ہو کہ کذب اسی ممکن ہے کیوں نہیں کہتے کہ عدائے موسوم طائفہ موسوم کہ دروں برس تک جھوٹا رہ چکا ہے پھر بھی یہی پر لی تن پر سے تو کیا ہے تعالیٰ اللہ عیقولوں عوا کسب راہ تا زیانہ ۳۱ میں نے بارہا تصدیق کیا کہ تا زیانوں میں دس، بیش تیس برس کر دوں، مگر جب ان حضرات کی شوخیوں بھی مانیں، وہاں تو سے

ذوق تادم قدم ہر کج کہے گم، کر شہر داس دل می کشد کجا ایجاست
اسی رسال بکرنی میں عبادت، مذکور سے در سطر اور جو نظر کر دوں تو وہاں کو صوب ہی مانجھیں

ڈھیلے میں ہیں عروس مذہب کے جان طلب پر پردہ نقیہ نقادوں حضرت بے نقاب چلے ہیں اقرام
نقد کہ اگر حضور سید عالم سے نقد تعالیٰ علیہ وسلم کا مثل یعنی تمام اوصاف کا ایہ میں حضور کا شریک
میں حیث ہو شریک ممکن ہو تو ہر اسی کا کذب لازم آئے کہ وہ مرتا ہے ورنہ رسول اللہ وحاتم
السبب اور وصف خالقیت میں شرکت ناممکن حضرت اس کا ایک جواب یوں دیتے ہیں بعد
اجار ممکن است کہ یسار ہر مومن گر داندہ شود میں قول با مکان وجود مثل اصلا مہجرت کذب
میں موصوفہ کہ وہ سب قرآن مجید عدائے ممکن است داخل تحت قدرت الہیہ کیا قال
اللہ تعالیٰ ولئن شئنا لنذهبن بالذی اوحینا الیہ ثم لا تجدنا وکیلہ
ماصل یہ کہ امکان کذب ما شریک قرآن کو اسی صورت میں مستدم کہ آیات قرآن مہجور بھی
ہیں مگر ممکن کہ اللہ نے قرآن ہی کو فنا کر دے پھر کذب کا سبب کی مازم آئے قول
ایہا المشکوکون اذیکم صافات مزین ان لیا کہ خدا کی مات توقع میں تھوٹی ہو جائے تو ہو جائے
اس میں کچھ حرج نہیں حرج تو اس میں ہے کہ نہ اسے آئے تھوٹا مانیں یہ کسی تقدیر پر ہو گا کہ
آیات باقی رہیں جس کے ذریعے سے ہم جان میں کہ خدا کی طاعت تھوٹی ہوئی درجہ قرآن
میں تھوٹ گیا پھر تھوٹی پڑی ہو کسی کو تھوٹ کی سر بھی ہوگی تکریم کو نہ کرے گا غرض سارا ڈانس
کا سبب کہ بندوں کے سامنے کہیں تھوٹ نہ پڑے واقع میں تھوٹ ہو جائے تو کیا پردا ہ ناشہ داننا
الیہ ہا احسن ہ اسے صبر طوم پر تہرہ نہ ہو ہم ہوگا توبہ دوسرے طعن سے ڈر کہ تھوٹ سے
بچے اور مل سے بچہ پہلا تھا کہ حسب بیت بھر کر بولے ہا سچا خدا بالذات سرعیت و منفعت
سے پاک ہے کہ کذب و غیرہ کسی نقصان کو جس سے سریرہ عفت تک بار ممکن نہیں وہ جو حال
میں سے میں حاشاہ ان میں کن سے نہیں ڈرنا یجعل اللہ مایستعد و محکمہ مایستعد ہ اس کی
شان سے در کایستعد عما یجعل وہم یستلون ہ اس کے حال عظیم کا بیان یہ دیکھو یادی
المصروف و لا من صلی علیہ و تعالیٰ عاصم ہ تا زیانہ ۳۲ رب میں کو سن ہا صوف
مانتا حضرت کا مدعی مسلک ہے تعویذ ایمان میں بھی بحث تغافل میں فرما گئے آئین
بادشہت کا مہل کر کے سبب در گرد ہیں کہ کہیں لوگوں کے دلوں میں اس آئین کی
لہ حضرت نے در گرد نہیں کر سکتا بلکہ خاص اس اوج نوریت ہا مل چھپی جس میں یہ عطر ہی رہا حشر

قدر گھٹ نہ جاوے، لفظ نقد سفیر حوں سے خدا کو بھی دارا اسکندر یا سہیوں دیکر سمجھتے کہ یہی
مرصی پوری کرنے کو لوگوں کے لحاظ سے جسے ڈھونڈتا ہے الا بعد المصوم مصوم ہ تا زیانہ
۳۴ قولہ سبب قرآن مجید عدائے ممکن است اقول سے طرز بچوں جلد بدعات ان مجید
استعد و اس کی صفات قدیمہ ازلیہ ادویہ قطع الزلزل ہے نہ جس کا وجود اندر دعوای کے رد و دفع
و غن و حیوت اس کا سلب و عدم امتداد رک و تعالیٰ کی قدرت میں درہ ہی ذلت کریم کو
بھی سبب آئے کہ تعقبات و تہ ہے انسانی ذات متعق ہیں ہو سکتا تا زیانہ ۳۴ قولہ
ثم قال اللہ تعالیٰ اقول یہ خوب کہاں ذائب کہاں مسلوب گرت کو تحریف معوی مرغوب
تنبیہ بیہات یہ گمان کہ ماک سلب سے مراد قلب سے زوال ہے اولاً جس ضرورت سے اس
طرف چاہیے وہ حضرت کے باطل صفت مہرب کر یہ شخص صفات باری کو عاریہ حقوق و اختیاری
مانتا ہے، صیبا کہ علم ہی، صدق ربانی کے بارے میں اس کی تصریحیں ہم سے دیر حل کیں
دور ہے شک جو پیر مخلوق و مقدر و سبب اس کی ذات کا سبب بھی ممکن تو بر صاف مسک قائل
تا وہ قول مطوطہ اس ثانیاً ہم نے سریرہ دوم میں مدلل ثابت کر دیا کہ صدق کو حشر ہی مانندہ دل
قطعاً قرآن عظیم کو حادث ماننا ہے اور یہ شک ہر حادث قبل ہا سچا ہا جس کے سبب ہا سچا
قرآن یقیناً بائنہ ثالثاً خاص میں بھی حضرت کا مطلب ان کی جہان نہ نظر میں چھپی ہے تاکہ قرآن
مجید فی نفسہ سدوم ہو سکے کہ جب جبری نہ رہی تو اذات کیا ہوگی درہ حشر ہا صوف ہا ہر گز نہ فی
کذب نہیں ہو سکتا کما لا یجوز فاعلم تا زیانہ ۳۵ قول ہا صوف ہا ہر گز نہ فی
ممکن بھی جو تا ہم جناب سفا بہت مآب کا جواب عجاب قطعاً نا صواب معتبر میں نے زوم کذب

و نقیہ مثلا احوال و موقوفہ میں نے سوچ سمجھ کر کہ اس میں دھرتی کا درت میں کر سکتا کو جس کی
بنادیا گیا ہے کیا قطع ہو لکہ کہہ گیا نہ کہ کوئی دیانت ہو کہ خدا سے کہہ دیتے جس نے دیکھ کر کھائے ہا صوف
گمردن کے ذریعے اس کی جہات کر کے کو یوں خرچیں کچھ سی طرح نبوت ہا صوف کے ہمدانی پوں میں معصوم
عام جملہ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام پاک کے ساتھ در و در کہیں نہ لکھا ہا صوف ہی میں اس میں ہا صوف ہا صوف
ہو رہے ہیں ہا صوف اور چھ موقوفہ اللہ تعالیٰ کے چاندوں سے چاہتے ہیں ہا صوف ہا صوف

سے مستحق قتل کی تھا۔ مزدوم تلمیذ سے، ادیب سے، اسکے تقدیر پر مزدوم کذب سے، اہل مفر
 نہیں کہ جبر حب کذب و قیاس کا صنف عالم سے، مقدم مانع کذب قائل نہ ہوگا مانا کہ جبر مقدم
 جوشی، اس کے بعد اس کا خلاف و منع ہو تو ثابت ہو کہ ظہور کذب کا وقت تھا نہ کہ کذب، اس وقت
 اسے عارض پونا جس کے ساتھ جو دعوہ اس درکار تھا، وہ جس وقت موجود تھی کسی وقت ہو جی وقت اتنے
 کا کذب تھی، گو ظہور کذب، حد کو مویا کسی نہ ہو، یہ سنا ہی میں، کیجئے اس کا کلام کہ عارض ہے اور عارض
 عارضے متغیر ہیں، ایک صریح بق ہیں فوراً موجود ہونے سے مقدم کو یہاں سے ہاں ہمہ جب اس
 کا خلاف و منع ہوتا ہے سنتے میں فاس کی باجھوٹی تھی عارض میں عین جواب دہ تھے عجب اور
 ورنہ وہ بدیان تہ و خرب کی قدر ان کے مثل میں ہی جانتے ہوں گے یا نہ والدہ عفو ہی مسترط
 صاحبیت کام نہ فرمائے تو اس کی سچی قدر میں دن گھٹنے گی یوم یقوم اللہ من لہرب الغفین ۱۰ الحمد
 قدر جبریت کی حد سطر پر تحریر یہ بالفعل پینتیس کوڑے ہیں اہل پانچ ہزار اول پر گزرتے تو پورے
 چالیس تازیانے ہوئے دانسی معلم طائفہ سے بخلائی معلم، ملکوت ہمارے ہوئے بر کذب و عیوب
 کا خزانہ معفو کیا، اور شرع میں، فرائض کوڑے نہ گرام کے حق میں، دہی حد عیوب
 نصف م علیہ المصداقت میں اعداد اب تو پانچش کوڑے نہایت بجا واقع ہوئے امتداد میں سے
 بروز و کقول فرمائے، اہل تازیانوں کو قبضہ کے حق میں نکال دے عقوبت تابع کے لئے عایت و عبرت
 بل سنت سکے، دستے قوت و مستقامت بنائے تین یا چھ اراکین، سے شک ہاری طرف کے

نہ بلکہ حسب تعارف بھی دھماکا حاصل کلام عظمیٰ حیران کا عدم و طہر و عظمیٰ سعادت محمد طہر و طہر و مقصد انا قادی
 کا نام سے پرند سرگرمی قادی و تم میں اور کچھ جد کو محسوس ہے صحت عیب سے نہ کا دہلی معزز اہل بیت
 وہ بھی مثل مدادہ میں روح الیہاں اگرچہ اہل سنت کے نزدیک حد ہوگی مگر حد ممکن بل عدم، جس کے ساتھ
 اس کے حسب صحت مقدم ہو سکتے ہیں ۱۰ اللہ رضی اللہ عنہ

۱۰ در تیس فیض الہی میں ساتھ بھی ان چالیس سے ملائیئے تو پورے تلو کوڑے جسے اس کی وجہ یہ کہ
 طائفہ کے علاوہ دوسرے اہل ناپاک صفتوں کا مستزاد کہ میر کے میاک نساؤں سے مانا نہ طہر پر جوڑ ملایا جس کے
 اہل تلو کوڑوں کا استحقاق پایا ۱۰ اس وجہ اللہ

۱۰ اللہ اللہ مساعیم الجمیل نے حضرت کے زبان دوم کی بھی ضرورت تھی اس کی گمراہی وقت
 تک فقیر کی نظر سے اس بارے میں کوئی تحریر نہ گزری جو کچھ ضروری تھا اللہ رب العالی نے ربانی
 سے کہ عید ضعیف پر فیض لطیف سے فائز ہوا، امید کرتا ہوں کہ نشاء اللہ احرار اس سطر طبع
 و درجہ میل پر تقدیر جلیل حصہ خاص فقیر ذیل ہے اللہ اسے فی کل ان وحین والحمد للہ سرب
 بعین و بصلاکہ والسلام علی سید المرسلین محمد و بہ و صحبہ اجمعین امین ۱۰

تشریح تہام علاج جمالات جدیدہ

اقول و عولی، اللہ، اصول اتھا مساموں امکان کذب ہی کو نصف و عدد کی ذریعہ اور اس
 میں اختلاف اہل کی وجہ سے امکان کذب کو مختلف فیہ مانا ملک تو قدر دوسرے تناسب مرہ ۱۰
 بے شک مسئلہ مختلف و عید میں محسوس علیہ جاب جوڑ گئے، اور محققین نے منع نہ کیا کر دیا، مگر
 حاشا کہ اس سے امکان کذب ثابت نہ ہو علمائے مجاہدین کا مسلک بلکہ وہ اس سے بہرہ ور ہاں تہری
 تھی تھی کہ میں پھر ان کی طرف، ممکن کذب کی نسبت صحت کذب و ستم صحت جس کے ہتھان
 واضح البطلان ۱۰ سے پرچھ قسرت حجت اولیٰ میں لیسوں قاطعہ کہ تشریح اوں میں گرسے جن سے
 و صرح کہ کذب باری محلی ہوئے پر اجماع قطعی معقد نام کتب کل میہ میں جہاں اس مسئلے کا ذکر آیا
 ہے صاب صرح فرمادی نہ اس پر اجماع و اتفاق علماء ہے یا نہ سکایا خلاف جس پر حزم فرمایا ہے
 حجت ثانیہ، اقول لارزید کہ جو علیہ مسئلہ نصف و عید میں مذکور تھے اس میں وہی امکان کذب پر
 اجماع نقل فرماتے ہیں جس کی شرح مقاصد میں ہے ۱۰ متاخرین صہم عکس اور مختلف سے
 الوعید ان کے متاخرین صحت و عید جائز تھے، اسی شرح مقاصد میں سے امکان کذب محض باجماع

۱۰ تشریح ضروری عیب یا دوسرے کہ اس مادی تہریہ اور اس کے صاحب کام ہو جمع دہاں میں بار و دہی اس
 اقتدار عاشر کی طرف میں محسوس عرس مسد، صحت قاطعہ ہے کہ جو چروں کا نقاب بنایا ہو بلکہ عروت
 غلط ہے، ان نئے متوجہ تازہ وقتہ دہ سے ہے جو کتاب پر تقریر لکھیں اور اس کے حرف بحرف صحیح و مسلم ہوں
 کی تصریح کریں والسلام ۱۰ اللہ رضی اللہ عنہ

والعلماء الكذب نفس ما تعان العقلاء وهو على الله تعالى محال كذب انما باجماع علماء
محال ہے کہ وہ باتفاق عقد عیب ہے در عیب اس پاک بے عیب پر قطعاً محال ہے مگر علماء کو خبر
نہ تھی کہ مکان کذب جواز غلط وعید پر شریع تو ہم اسے مختلف فیہ کہہ کر کیونکر جماعی بنا سکتے دیتے
میں اب چودھویں صدی میں اگر حضرت کو اس تعریض کی ضرورت ہوئی حجت ثانیہ اقول ضرورت
یہ کہ ہم غلط وعید کا جواز مانے میں خود دوس کذب الہی کو محال و جماعی محال مانے میں جس
موافقت میں ہے لا بعد لمختلف فی وعید بقضا غلط وعید نقص میں کذاب ہے کی موافقت
میں ہے اہل حق یمس عبہ کذب تعان کذب باری بالافق محال ہے جس شرح
طوابع میں ہے المحقق فی الوعد حسن۔ اسی میں ہے الکذب علی اللہ تعالیٰ محال ہے جس
علامہ عدل دقانی نے شرح معانی میں لکھا دھب بعض لعناء لی ان لمختلف فی الوعد عیب
حاضر علی اللہ تعالیٰ کاذب وعدہ دھب السلفۃ حسن میں اس طرف گئے کہ وعید
میں غلط اللہ تعالیٰ پر جائز ہے نہ وعدہ میں اور یہی مضمون حدیث میں آیا پھر بعد ذکر حدیث
اسے عرب و کلام عرب سے مؤید کیا کافقہ افندی استعجیل حصی نے سادح انبیاء وہی علامہ
صلی فرما چکے کذب عبہ تعالیٰ لا شمله العقیدۃ اللہ تعالیٰ کاذب محال ہے قدرت
اسی میں داخل نہیں مگر علماء اجداد اپنا کہنا نہ سمجھتے تھے کہ ہم متعارف چیزوں میں ایک کا جواز دوسرے
کا استحکام کیوں کر مانے لیتے اور اسے کلام سے آپ ہی متفق کرتے ہیں اس صدی سال کے بعد
ان حضرات کو کشف ہوا کہ مذہب کے سینے وہ تھے جو خود اہل مذہب کی فہم میں نہ تھے حجت رابعہ
اقول نفوس ن دی ہوشوں نے انہما بھی نہ دیکھا کہ علماء مسلک جہاد کا محصل وہی کیا ٹھہراتے
اور اس تعریض شیعہ یعنی امکان کذب کو کیوں کہ طرح طرح سے دفع فرماتے ہیں میں یہاں ان سے
بعض وجوہ نقل کرتا ہوں (وجہ ۱) وعید سے مقصود نشائے تخویف و تہدید ہے نہ خسران و
سرے سے احتمال کذب کا محل ہی نہ رہا مسلم اثبوت اور اس کی شرح توضیح لکھتے ہیں ہے
المحقق فی الوعد حاضرین اہل العمول بسببہ ید وہ فیصلہ لا بقصد ورنہ الوعد
دار المحقق فیہ نقص مستعجل علیہ سبحانہ وہد بان ابعاد اللہ تعالیٰ حرمہو صلوی
قطعاً لا استعانة الکذب هناك وعندہم ہاں کونہ خبر آمم بل هو انشاء مستعویب ولا

باسمہ فی سخلق یعنی وعید میں غلط جائز ہے کہ سلیم عقلمیں اسے غریب لگتی ہیں نہ عیب اور وعدہ
میں جائز نہیں کہ جس میں غلط عیب ہے اور عیب اللہ عزوجل پر محال اس پر اعتراض ہوا کہ اللہ
تعالیٰ کی وعید بھی ایک جیسے توفیقاً پہنچی کہ باری جل وعلا کا کذب محال اور عذر کیا گیا کہ ہم اسے
غیر نہیں مانتے بلکہ انشاء تخویف ہے آہ غلط میں حرج نہیں ہے دیکھو غلط وعید جائز ماننے
وہوں نے استحکام کذب لہی کا صراحتاً قرار اور اس کے مکان سے ہزار زبان اجتناب و انکار
کیا اور اپنے مذہب کی وہ توجیہ فرمائی جس نے اس احتمال کی گنجائش ہی نہ رکھی پھر معاذ اللہ مکان
کذب ماننے کو ان کے سر پر دھاکسی دہشت و شورش چشمی ہے (وجہ ۲) فرماتے ہیں آیات وعید
آیات حق سے مخصوص و عقید میں یعنی عفو وعید دونوں میں وارد تو ان کے ماننے سے
آیات وعید کے یہ تھے ٹھہرے کہ جنہیں معاذ فرماتے گا وہ سزا پائیں گے جب یہ سینے خود قرآن
عظیم ہی نے ارشاد فرماتے تو جواز غلط کو معاذ اللہ امکان کذب سے کیا علاقہ رہا امکان کذب
توجب نکلتا کہ جزاً صحتاً وعید فرمائی جاتی اور جب خود منکرم ص و علا سے اسے عقیدہ بدھم غفور فرمایا
ہے تو چاہے وعید حق ہو یا نہ ہو سراطح اس کا کلام یقیناً صادق جس میں احتمال کذب کو اصل
داخل نہیں یہ وجہ اکثر کتب علی مثل تفسیر مضادی انوار التنزیل و تفسیر عادی ارشاد امقل
السلیم تفسیر حقی مدح البیان و شرح مناقبہ وغیرہ میں اختیار فرمائی غلط یہ ہے کہ خود وہی
راہ الحجاز جس سے مدعی حدیث غیر مستدی و رشید نے مسئلہ غلط میں خلاف نقل کیا اتنی معالمتار
میں ہی جگہ اسی قول سواز کے بیان میں فرمایا حاصل ہذا القول جواز التخصیص لما دل علیہ
اللفظ بوصفہ الدعوی من العموم فی تصور الوعد اس قول کا ماصل یہ ہے کہ تصور وعید
میں جو ظاہر لفظ اپنے سینے لغوی کی دوسے عموم پر دلالت کرتا ہے کہ جو شخص اسے کہے یا کرے سزا پائے
گاہ اس میں تخصیص جائز ہے یعنی عام مراد ہے جو بلکہ اس لوگوں کے ساتھ خاص جو ہمیں سزا سننے
تعالیٰ عذاب فرمایا چاہے یہاں سے کہہ اسے نہ لکھتے ہیں ہمیں یہ تصریح صریح تونہ یعنی
جس نے اس تصریح حقیث و تبلیغ کی صاف بیخ کنی کر دی آج تک کسی قائل نے بھی عام خصوص
مذاہب بعض کو کذب کہلے ایسے عام کہ قرآن عظیم میں اس وقت بکثرت موجود پھر امکان کذب
کیوں مانو صاف نہ کہہ کہ قرآن مجید میں خاک بدین گستاخان اچھا کذب موجود ہے وہ

کتاب التفسیر ج ۱ ص ۱۰۰

شاید ادا اہتمام کی عبادت سے اچھا مستند کیا کہ آدمی نقل خود آدمی نقل پھر میں دعویٰ رشد و دیانت باقی ہے، در کوی خدا سے تو کیا کرے و لا حول و لا قوة الا بالله العلیٰ العظیم (وجہ ۲) اگر بالفرض کوئی نص غیر تخصیص و تعقید و عید نہ بھی آتا، تاہم کیم کی شان ہی ہے کہ غیر متعین غور اس کے حق میں عید نظر تہدید فرمائے اور اس سے ہی مراد لے کہ اگر ہم معاصت نہ فرمائیں تو یہ سزا ہے، خلاصہ یہ کہ قرینہ کرم تخصیص و تعقید و عید کے لئے ہے، اگر پرخصیص قول نہ ہو اقول بدہ بمحصلہ فیہ المخصص والمخصص بخلاف ماسبق دھور حاصر بعد ہب میں یحیدر لغرضی والافصال و ہذا جاد علی مدہب بلکہ یہ وجہ وجہ فقیر فقیر اللہ تعالیٰ کے خیال میں آئی تھی یہاں تک کہ علامہ بنیالی رحمہ اللہ نے کو دیکھا کہ حاشیہ شرح عقائد میں اس کی تصریح فرماں حیث قال لعل مراد ہم المکریم اذا خبر بالوعید والاثق لشدائد ان بیہ احساسا علی المشیہ وان لم یصرح بذات مصادیق الوعد ولا کذب ولا تبدیل یعنی میرے کہ غفلت و عید جائز ماننے والے یہ مراد لیتے ہیں کہ کیم جب و عید کی خبر دے تو اس کی شان کے لائق ہی ہے کہ اپنی خبر کو مشیت پر مبنی رکھے اگرچہ کلام میں اس کی تصریح نہ فرماتے بخلت وعدہ کے تو غفلت و عید میں نہ کذب سے نہ بات بدلنا، مسلما فو! دیکھا کہ غفلت و عید جائز ماننے والے اس تفریح ناپاک سے جو مدعی ہے پاک سے گڑھی کس قدر قند بھاگتے اور کس کس وجہ سے اسے علانیہ رد کرتے ہیں، پھر اپنی جھوٹی بات بنانے کے لئے تاکر وہ گتہ ان کے سراپا الزم شدید باندھنا کس وجہ جرأت و بے حیائی ہے قال اللہ سبحانہ و تعالیٰ ومن یکسب حظیۃ اذا ثامہ یوم بہ بریا نقد احتل بھتا نادا ثامہ بیہ حجت خامسہ اقول مجوزین غفلت و عید و بے مذہب پر بڑی دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ باری احمد نے فرمایا ان اللہ لا یغفر ان یشرب لہ و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء بے شک اللہ تعالیٰ کفر کو معاف نہیں فرماتا اور کفر سے نیچے جتنے گناہ ہیں جسے چاہے بخش دے گا، اسی رد اہتمام میں اسی مقام پر اسی مسئلہ کے بیان میں آپ کی منقولہ عبادت سے چار ہی سطر بعد فرمایا، اذلة، مثبتین انی من انصھا قولہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشرب لہ و یغفر ما دون ذلک اور میں اس کی مانند علیہ شرح فیہ نام محقق ابن امیر الحاج میں ہے اللہ پر ظاہر کہ دعویٰ دلیل پر مفرج، در اس کے مفاد

ن کی خبر دے تو اس کی شان کے لائق ہی ہے کہ اپنی خبر کو مشیت پر مبنی رکھے اگرچہ کلام میں اس کی تصریح نہ فرماتے بخلت وعدہ کے تو غفلت و عید میں نہ کذب سے نہ بات بدلنا، مسلما فو!

کا تابع ہوتا ہے سبحن اللہ جب جو از غفلت خود اہتمام کو حکم بالوعید عمل مجدد کی طرف مستند کہ اس نے روایا میں جسے چاہیں گے بخشدیں گے، تو دلیل امکان کذب کو اہتمام نہیں دیتی، مگر دلول میں ربرہستی خدا واسطے کو مان لیا جائے گا، اس نہالت کی کوئی حد ہے آپ کے نزدیک یہ علما اپنے دلوں میں دوس کی ہی سمجھ نہ رکھتے تھے کہ غفلت تو اس معنی پر جائز نہیں جسے امکان کذب لازم و رد مل وہ پیش کریں جو اس معنی کی بالکل قلع و حاسم، خدا را اپنی جہاتیں سفایتیں ہمارے سر کیوں مانہتے جو ع اس آئینہ سے ڈریے جو خدا سے نہ ڈری آئینہ، ابتدا انصاف اگر بادشاہ حکم نافذ کرے کہ جرم جرم کر بگاڑ سزا پائے گا، اور ساتھ ہی اسی فرمان میں یہ بھی ارشاد فرمائے کہ ہم جسے چاہیں گے معاف فرما دیں گے، تو کیا، گروہ بعض مجرموں سے درگزر کرے، تو اپنے پہلے حکم میں جھوٹا پڑے گا اس آئین کی قدر تو گول سے رلوں سے گھٹ جائے گی، جیسا کہ وہ احق و عورے کرتے ہیں، یا اگر کوئی شخص بدلیل اس دوسرے ارشاد کے ثابت کرے کہ بادشاہت نے جو سزا مقرر فرمائی ہے کچھ ضرور میں کہ جوی کر رہے مگر مل بھی سکتی ہے، تو اس کے قول کا حاصل یہ ہوگا کہ وہ بادشاہ کا کذب محض ماننا ہے، در آدمی کچھ سوچ کہ تو بات تو تھو سے نکالے، سبحان اللہ جس رد الحق سے سند لائے اسی میں دس و بیس، کسی بیال میں اسی صفحہ میں وہ صاف و روشن تھریجیں موجود، جن سے اس تفریح ناپاک کی پوری قس کھلتی ہے، حضرت ایک ذرا سا کٹا نقل کر لائیں اور باقی بالکل بفہم، گویا دیکھا ہی میں، اسی کا نام دین و دیانت ہے، اسی پر دوسرے رشد و ہدایت ہے، مگر حضرات دایہ عدت سے مجبور ہیں، نقل طہارت میں قطع بریدان صاحبوں کا دلہب قہیم، اسے یہاں تک کہ ان کے مشکلیں نے رسالے کے رسالے ہی سے گڑھ کر ملہائے سابعین کی طرف نسبت کر دیئے، انتہا یہ کہ عالم دامام دل سے تراشے کہ باوجود تکرر مطالبہ تمام عالم میں ان کے وجود کا پتا نہ

ملہ یشیہ والی ماعر عن تقویت الاہل ۱۲ جس زمانہ لکھا یہ لوگوں کے، لکھوں کے کتب تھے یہ کچھ سکت ان کا بھی نوری نے کتب محل میں دیوبندی لوگوں نے ایک کتاب نصیب نجس غراب غلط شیعہ سیکر کا ہے ^{۱۲} صلاۃ سیحۃ الغنی جہاں میں میں کمال بے حیائی کا پاپا پاپے نہیں ہے، ادھر اگر دیکھیں کہ میں کی کتاب میں ^{۱۳} حضرت ^{۱۴} محمد بن دولت رضی اللہ عنہ کے اقدس حضرت دالہ ماجد و عہد احمد پر و مرشد و خود معصوم پر نور سیدنا (باقی مشعر)

یہی ردالمحتار جس سے وہ افتراء نقل کر کے انہ دین پر لپی تھمت کر دی، اس بحث میں حینہ نام علامہ
 ابن امیر ایچ سے، اور سب سے شروع عبارت یوں ہے دافعه علی الاول صاحب التحلیۃ المحقق
 ابن امیر ایچ صاحب دخالہ فی تثنائی وحقق ماہ من علی مسئلۃ شہیر کا دھلی، نہ ہل
 یجوز الخلف فی الوعد کما ہل فی الوقف، اور ختم یوں ہذا خلاصۃ ما اطلال بہ
 فی التحلیۃ ادبیہ صاحب عدلیہ قدس، یوں کے حق میں جو زخمت کو ترجیح دیتے ہیں، اسی ردالمحتار
 میں ان سے منقول الاشہ ترجمہ معور الخلف فی الوعد فی حق مسلمین خاصۃ دون الکفار
 اب ملاحظہ ہو کہ یہی امام غلام قائل حراز جو آپ کی اس تفریع شیعہ یعنی مکان کذب سے کیسی سخت
 تخاصی فرماتے ہیں اسی علیہ میں ختم بحث کے فرمایا وحاش للہ ان یراد بجواب الخلف فی
 الوعد ان لا یقع عند اب من، ساد، اللہ، لاحرار بعدا نہ دہ محال علی اللہ تعالیٰ قطعاً کا
 ان عدم وقوع عدم من اس دافعه الاحار علیہ، سعیم محال علیہ قطعاً کیف لا وشد
 قل تعالیٰ ومن اصدق من اللہ فیلاہ ومن اصدق من اللہ حدیثاً و تمت کلمت
 ساد صدقہ عدلا لا لامہد لکلمتہ ح یعنی حاش شد خلف وعید جائز ہونے کے پر مٹنے
 نہیں کہ اللہ عزوجل نے جس کے عذاب کی خبر دی تھی وہی جس کا عذاب واقع ہو، یہ اللہ تعالیٰ پر
 قطعاً محال ہے، جس طرح یہ بالیقین ممکن نہیں کہ جس نے جسم کی خبر دی تھی چاہی اس کے لئے
 نعیم واقع نہ ہو و کیونکہ جس کی خبر کا کذب محال نہ ہوگا، حالانکہ وہ خود فرماتا ہے، اس سے زیادہ کس
 کا قول سچا ہے اس سے زیادہ کس کی بات سچی ہے، تیسرے رب کی باتیں سچ اور عدل میں کامل
 میں کوئی اس کی باتوں کا بد سنہ نہ نہیں، کیوں ایمان سے کہن، یہ وہی علماء میں جن پر ہم امکان
 کذب ماننے کا بہتان کرتے ہو، شد حیا دے، حجت ثامنہ، بقطع عن ضلالت ضامنہ
 اقول وباللہ متوہیق دہ اصول فی دہری التحقیق علمائے مجوزین کے طرق استدلال
 دین طرد عدال شاہ عدل میں کہ ان کے نزدیک خلف وعید و مغفرت میں نسبت تسادی
 اور دونوں جانب سے تراضی کلی ہے، ثبوت تینے قریب گزر کہ اس سے اپنے دعوے پر آئیہ کریرہ
 دینغیر ماحدوں ذالت، لہذا پیش آئے استدلال کیا اور علیہ پھر ردالمحتار میں جس سے آپ ہمیشہ
 کے لئے اپنے پیچھے ایک بہت لگائے کو فرما سکا وہ نقل کر لائے، اس دلیل کو، نفس و طرد لائل

نہ حکم کا نام نہ خلف وعید کی خبر نہ ہے یہی کتاب میں اس کی خبر ہے

نہ حکم کا نام نہ خلف وعید کی خبر نہ ہے یہی کتاب میں اس کی خبر ہے

مجوزین کہا، اور یہ ظاہر کہ، تبت سرسب جو ز مغفرت رستاد و راقی ت، اسی کو، یوں سے حوار خلف
 پر دلیل فقہریہ تو ان کا استدلال جہاں قاطع کہ وہ مغفرت کو خلف سے قائم نہیں مانتے کہ حراز
 و عمر گز جو، جس کا بہت میں ہو سکتا، اور فقہریہ، اس کے لئے رستار لے، متناع عفو پر آیات و عید
 سے تسک کی، اس پر اس علمائے جواب دیا خلف جائز ہے قولاً جزم جوا، خلف کو افساح عفو کا
 رد مانا اور زبیر جواز عم متناع انھوں کا نافی نہیں ہو سکتا تو ان کا یہ جواب دلیل ساطع کردہ خلف
 کو مغفرت سے قائم نہیں مانتے، یہ تہین وہ بیدار تہ اور خود اسی متواترات سے ہیں، السطمان
 پس تسادی شعیس اور مراد مقبضین یعنی نف سربوگیک کہ وہ صرف عدم وقوع وعید و عفو کو خلف سے
 تعبیر فرماتے اور جائز ٹھہراتے ہیں کہ یہی مغفرت سے مساوی ہے نہ کہ من ذالمت تبدیل قول و کذب
 حر کہ عفو سے علوم و معصوم دونوں بھی ہر ضد در کرد، اسے تخیس خصوص و تعبید وعید واقع ہوتی
 تو عفو موجود اور تبدیل مفقود اند کسی جزم پر یک سرائے شدید کی و عدلیہ سے راجع کے وقت، اس
 میں کسی کی، تر عفو مفقود اور تبدیل موجود، اور اگر عفو تخفیف کا شامل یعنی، تو نام مطلقاً سہی، بہر
 حال خلف کہ اس کا مساوی ہے، کذب سے قطعاً عام مطلقاً من وجہ، اب کو ہی جہت حاشہ
 پر تشبہ جوئے کہ جو زعم کو، مکان انھوں کا مستلزم مان رہے ہو نہ بعد اللہ علی تمام الحجۃ و
 اصنام محمد حجت تاسع قاسرہ قاعدہ قائمہ قارعہ بازعہ استہین وامستہ
 الکذابین، اقول وباللہ متوہیق ایہا المسلمون در قلب حاضر در کار میں مدعی جہد
 غیر متدی و متبید سے کذب، بار عی عدل کا صرف مکان، علی می نہ دیں و طرف نسبت سب
 مدعو و اللہ انھیں کفر صریح قائل قرار دیا، پھر محمد استدان کا دامن سنت ساس تو کفر و ضلالت
 کے ناپک و چھوٹوں سے پاک و منترہ اگر حضرت خود ہی اپنے ایمان کی جہر نہیں، یوں رہیں تو
 معصوم ہیں اعلیٰ مرتبہ سے و خلف، میں معنے کہ کذب ایک بات کلمہ پٹ جاتے اور جو خبر
 دی تھی اس کے خلاف عمل میں رہے، نہ شہ، نسام کذب سے ہے کہ کذب نہیں مگر خلاف واقع
 خبر دیا تو اس سے پر خلف کو ممکن یا مانع یا واقع یا واجب جو کچھ ماسے عینہ دی حکم کذب کے
 ثابت ہوگا نہ یہ واجب وجود ہے، اور سب وجہ میں قسم قسم کو مستدرم اور عقل احکام قسم سے

مقسم پر حاکم کہ اس کا جو وہ اس کے محال و نامکن، تو لا جرم اس کا امکان اس کے جواز اور
 اس کا وجود اس کے وقوع اور اش کا وجوب اس کی ضرورت کو لازم حضرت مدعی جدید نے اپنی
 جہالت و ضدیت سے کلام علماء میں غلط کے ہی منہ سمجھے کہ باری تعالیٰ عیاذاً باللہ بات کہہ
 کر پلٹ پڑے، جیسے کہ غلط کر دے کہ جواز صحت پر امکان کذب کو متفرع کیا، حالانکہ صحت
 شرعیہ میں کوئی علم اس کا قائل نہیں بلکہ وہ صریحاً اس سے مردود و مختصر حنفی کا تہذیب فرماتے
 اور جواز غلط کو تخصیص نفوس و تقیید و عید وغیرہ ایسے امور پر بنا گئے ہیں جن کے بعد
 معاذ اللہ کفر پیش نہ آتا کہ بدلتا اس امر پر دلائل قاطعہ و تصریحات باہرہ سن ہی چکے، مگر
 حضرات کو یہ سہم ہیں جو یغواہی صحت کو کسی معنی پر ڈھکتے ہیں جو ایک قسم کذب ہے تاکہ
 اس کے جواز سے امکان کذب کی رو نکالیں، بہت چھپا گریبی سے مراد اس، تو اب نظر کیجئے کہ
 جواز صحت کے کیا معنی ہیں، اور وہ اپنے کسی معنی پر قائم ہیں مختلف نہ، صحت جو صرف یعنی
 امکان عقلی محل ضابط نہیں، بلکہ قطعاً شرعی و امکان واقعی میں منع ہے جس کے بعد

نے اقوال اہل عسکرت اس تنقید پر انقباض و انقباض علیک من الاحداث و تعلیقات و سنن بلک
 من کلمات العلماء ان تکلام فی مطلق الخلف فی حق العصاة لا، صحت المطلق فیہم و لا اطلاقاً
 فی الکفار و ان اهل السنة لو عید یثبت علی استناد شرعی عام التانی و صافہ و صحیح و قد
 نص علیہ انصار النور و اجمعت علیہ الامۃ جمیعاً و اما الاول فنقل علیہ ایضاً عن
 واحد الاحیاء و هو الصواب من حیث النظر و نقل العلامة د فی حاشیۃ العلل فی
 حلالہ معنی ھدیں ان کان الخلفان فلا یکن الا فی الامکان العقلی و ہذا حمل علیہ العلامة
 شہیدی لا اعلم خلافہ، اهل السنة فی جواز الاول غفلوا و الثاني و ان وقع خبر خلاف
 و لکن المحققین ھما علی لجوز و لم یخلف فیہ الا قد قیل کہ سیاقی فالمدی و مع عن العزیز
 من اشتباہ یجب التنبہ بہ و قد اوضحنا فی ھما مشہ و لولا ان عمر صفی بالمقام لا یعلق
 فیہ ذلک لا یتنبأ بالتحقیق و اما سائلک تم من البدیہی ان امکان عدم التحذیب علیہم
 استحالۃ شرعیاً احدی لہ لہ علی ہولاء الخلف کما لا یحیی علی عاکل فضلاً (۲۰ صفحہ ۹۸)

اتحاد بالخبر ہی نہیں رہتا، و لاشئینیہ اولاً بل سنت بالجماع، درمختلہ کا ایک فرقہ مغفرت
 عاصیاں کبائر و کدگان دے تو بروگان کے امکان عقلی پر متفق ہیں یعنی کچھ عقل محال ہیں صحت
 کہ شدت سے ان سے موافقہ نہ فرماتے، مگر امکان شرعی میں اختلاف پڑا، بل سنت بالجماع
 شرعی جواز بلکہ واقع اور یہ فرقہ و عید یہ سمجھنا جائز اور عذاب واجب مانتے ہیں، انہوں نے
 آیات و عید سے استناد کیا، اس کے جواب میں جواز صحت کا مسئلہ پیش ہوا، یعنی اسے مستلزم
 تھا و استدلال تو صحیح ہم پر کہ ہم وقوع عید شرعی واجب مانتے ہیں، وہ خود ہمارے نزدیک جائز
 ، خلف ہے تو حضور پر جائز کا جائز ہی رہا، در شرعاً وجوب عذاب کو تہماً دعویٰ ثابت نہ ہو
 امام علامہ لغت زالی شرح مقاصد میں فرماتے ہیں البعث الت فی عشر، اتفقت الامۃ و نطق
 الکتاب و السنۃ بان للہ دالی عمو عموں بعمو عن الصفاۃ مصفاً عن الکثائر بعد
 التوبۃ و لا یعمد عن الکفر قطعاً و اختلوا فی العفو عن الکثائر و ان لدن لتوبۃ مجوسہ
 الا صواب بل التوبۃ حلالاً و لا یحذر لہ نمسک الثانیون بحوار العفو عقلاً و امتناعاً
 سمعنا و ہم انصار یمن من المعانید و بعض البغدادیۃ بالنصوص و سوادۃ فی وعید
 انفساق و اصحاب الکتاب و اصحاب باہم و اہلوی فی عمویات، یوعد بالثواب و دخول
 الجنۃ علی ما مروا الخلف فی الموعد ثم لا یلیس بالکفر و انما خلاف الخلف فی الوعد

حاشیہ صفحہ ۹۸، عن فاضل و سلفی علیک تحقیقہ یہاں سیاقی فی رد الوہابیۃ الدیوبہ
 و قطر داتہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم، سرفس سرور، عہ قولہ بالمدی و تم حجت نقل الذم منہم
 و کون المحققین علی عدم فی کلامہ علی ہذین الخلفین و رسم شد صحیحہ ان الاشہ ترجمہ حوا
 الاول علیاً و ادرہم ان جوہر العقلی مختلف فیہ و ادرہم اجمالاً شد و اعظم ان تحقیق علی، مکار و
 ان کا ان الاشہ عندہ ترجمہ جوہر و رسم نہ لا تلم فیہ زاعاً اصلاً و لا نطہ محلہ اربع و ان کا فلا نشأ
 ان عامۃ الامۃ علی جوہر ذم ادرہم بل صرح اصر ان الصحیح عند المحققین مع اسالی علیاً
 مع ان الامر بالعکس فالحق ان محل النزاع المشہور هو الجواز الشرعی و کلامہم اما حق مطلق
 الخلف و تحقیق الحق فی محصورہ ما سلفی علیک و اللہ العاوی ۲۰ (۲۰ صفحہ ۹۹)

فانه ما بعد كرم ما بعد مدح و تكبر و سوار صفت سے عذاب کے وجوب شرعی
 کو دفع فرماتے ہیں اور وجوب شرعی کا مثال نہیں جو شرعی گرفت مکان عقلی رہو ہو تو
 وہ اس قدر کے مذموب ہے کہ ان دنوں کی دلیل کا کوئی نہ ہوگا وہ کب کہتے تھے کہ
 واجب عقلی ہے جو تم مکان عقلی کا قصد پیش کرو تو ثابت ہوا کہ یہ علماء بالیقین صفت وعید
 کو شرف جائز مانتے ہیں ثانیاً محققین کے جواز صفت میں سے آئینہ کہ یہ مایوس دل القول
 لدقی سے استدلال کرتے ہیں کما فی شرح عند نسخہ شرح عقہ الاکبر وغیرہما
 اور بر طالع کہ بیت میں غنی و فقیہ صرف تعلق شرعی پر دلیل ہوگی نہ تنوع عقلی پر تو ہر دو مطلقاً
 جو شرعی ہوتے ہوں درجہ تحقیق کی دلیل محل نزاع نہ محض جہی اور مزنی کی جہی پستی
 ہوگی وہ کہیں گے کہ اس سے صرف استحقاق شرعی ثابت ہوگا وہ علماء عقلی کے کتب صاف ہے
 جس کے ہم قائل ہیں ثالثاً وعدی سے بیعت میں تینہ کریمہ است و تعجب متعدد سے صرف
 وعدہ دیا اور وعدہ پر عمل رہے سے ادا کیا کہ جس میں توسع جائز ہے تفسیر کبیر میں فرمایا
 حکم لجماعی سے کہ لا ینقض علی نقطہ بوعید الا بقا وقتہ ذکر احتیاجہ و راجعہ
 عند ان سال و ذکر ان وعدہ ایضا بطریقہ اخری فقہانہ کا بیچوسہ تو بھول
 تھا غیہ میعادہ و کتب وعدہ و بعد الاعتداد ان خلف لوعید کرم عند العرب الخ
 لہ کہ علمائے مجریں گرفت مکان عقلی سے کویت میں اس جس کی انہیں کیا حاجت عقلی
 کہ انتہائے شرعی جو عقلی کی کچھ مدلی نہیں سر ابعاً قاتل جو کہے ہر دیکھ تحقیق یہ کہ
 صفت وعید صرف بحق مسہیں ہاں سب نہ بکن کما بہ عدلت حلیمہ الاشیہ ترجیح القول یہ حوار
 الخ صفت فی وعدہ فی حق مسہیں حاصہ دون انکسار اجبی حوالہ رد الخفاء گری گریں
 جس کی تیرا دیکھتے پیش کردوں تحتقرالذات میں سب المذات لله و الفاس عید کا وہ ان
 بعض یہاں مابین و لکن وعدان کا بعد ابغیر ذنب وان لا یخلو المؤمن المذنب
 فی التارویستحیل ان یصفت فی میعادہ دکن ادعدان یذنب المؤمن المذنب زواقا
 اذکماہ مؤیدہ او یک قد یعلم عن المؤمن الذنب ولا یعدہ لانه تکرم و تقدس فی مرتبہ
 لوعید اسانی حق نکماہ فلا یكون الصلوان کان نکماہ ما و تعصلا قال الله تعالی و لو

شتہ لا ینبأ کل نفس ہذا و لکن حق القول صی الایۃ حوالہ لا یمنع من تکفیر لا
 بطریق العدل روح البیان میں ہے اللہ تعالیٰ لا یغفر ان یشرک بہ فیما بین و عبدہ فی
 حق المستمکین یہما ماذن ذلک من یشاء و یخوزون یحلف و وعدہ فی حق المؤمنین
 سبحان اللہ اگر صرف امکان عقلی میں کلام ہوتا تو باجماع شہ عہد کتبہ ہر مل سنت حق
 تھا میں جس حاصل دھوا تحقیق بعد اللہ ما یبہ در یحکمہ برودہ شرح تقدس
 ان میں فی علم رسول الدین میں ہے بعقت الامۃ ان الله تعالی لا یغفر عن کفر طعنا و
 ان حاز عدل و مسہ بعضہم المجوز حق ایضاً لانه یخالفت لحکمة التقہ قہ میں من
 احسن عایۃ الاحسان و من اسد عایۃ الاسادۃ وضعفہ ظاہر اہل المختصا کسی میں
 ہے نہ دما لا یجوز و ان وعدہم فی لحکمة راجعہ بدوئل فائدہ ثابت مواکف طبع
 جواز جہا شرعی لیتے اور صفت کے تنوع یا بغیر سے بھی نکارہ کھتے اب تم نے صفت کے وہ
 محض لئے جو یک قسم کذب ہے تو قطعاً لازم کہ تمہارے زعم باطل میں ان علماء کے نزدیک کذب
 لہی و صرف عقل بلکہ شرف بھی جائز ہو جسے تنوع یا بغیر سے بھی بہرہ نہیں یہ صریح کفر سے
 والعیاذ باللہ سب لغتیں مام عدلہ فی حق حق من قدس سرہ قصد شریف میں فرماتے ہیں میں داد
 بالوحد البہ و صحیحہ مسوۃ بدوۃ سب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و لکن جو عقلی الانبیاء
 نکذب دہما کو ابہ ادعی نے ذلک المصلحۃ بزعمہ ام لم یذہب فلو کاذب باجماع جو اللہ تعالیٰ سے
 کی وحدانیت اور نبوت کی حقانیت اور سارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا عقیدہ اور
 رکھت ہو یا سب انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام پر ان باتوں میں کہ وہ ہے رب کے پاس سے مانے
 کذب عائدہ سے خواہ برعم خود جس میں کسی نبوت کا ادعا کرے یا نہ کرے ہر طرح باجماع کا مرتبہ
 سخن اللہ حضرت انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام پر کذب جائز نہ والا لا تعان کاذب مواجب
 باری مردہاں کاذب کذب مانے و لکیونکہ باجماع کا قرور مند ہوگا یہ تو جہا کہ تم نے پی
 جہا نہ و حاجت سے کفر و اسلام میں گیزہ کی اور کفر خاص پر معاف شدہ دین میں نزاع شہرادی
 جس سے یہ اہم و نقابست یہ دین و دینت اور اس پر عالم شہید بلکہ شیخ عربی نے کی ممتنع و دین گم
 نہ یہ ملک و ملت گرفت و در یہ مام یا در کچھ نہ آپ کو خاتمہ میں اس سے کام نہ لے رہے

مسبحان عندهم ولا حول ولا قوة الا بالله العظیم حجۃ عاشورہ ظاہرہ
 ہارسرہ قاہرہ اَعز و ادھی من قرینتها الاولیٰ اقول واللہ لتودیق
 ہووہیں نہیں اگرچہ علماء مسئلہ خلف میں بعد ہوا تبصر کر رہے ہیں مگر عقل صافی و نظر فی تعقیب
 ہو کر کھن چائے کہ وہ جس مسئلے پر خلف جانتے تھے اس سے پہلے صورت جائز بلکہ بالیقین واقع
 ہاتے ہیں تو ہمارے زعم غیث پر اعتقاد رکھ کر کہ دین کذب الہی کو یقیناً واقع و موجود بالمفصل
 ہاتے ہیں اس سے بڑھ کر کفر جلی اور کیا ہوگا وراثت یحییٰ و لا تم مراثت کرانے رحمت و عفو
 ن سے بڑھ کر ایک مساد ہی میں در ایک مسادی کا وقوع وقوع مسادی دیگر کو قطعاً مستلزم حواء
 تسادی نے امتحان ہوئی فی الصدق کہ دل کا تعین منطوق تکلیف فی وجود الدشانی اس سے بھی
 زیادہ اوپر فی مفسودہاں الا عکاک فی الموحود العکاک فی الصدق مع شیء مکیکن
 عفو بالیقین واقع اسی شرح مقاصد سے گذر جودہ الا صحابہ دل قنوتہ تو ثابت ہوا کہ
 وہ علماء جیسے خلف و عید کہتے ہیں یقیناً واقع اب تم ضعف کو اس معنی نیاک پر حمل کرتے ہو تو
 معاذ اللہ کذب الہی کے بالیقین واقع و موجود ہونے میں کیا کلام ۲ صدق اللہ تعالیٰ خاصا کا
 نعمی الا انصار دلکشی الغلوب النقی الصدق سے شک انکھیں مذہبی ہیں ہوتیں
 وہ دل اندھے ہوتے ہیں جو سینوں میں میں العیاذ باللہ سجدہ و لدانی ثانیاً یقین مسادی
 سے قطع نظر ہی کیجئے تاہم آئہ کریمہ و بعض مادیوں دلت سے اس کا مستند دلیل قاطع کہ
 خلف عفو سے عام یا محدود میں ہاجم مسادی نہ سہی تو عام ہوگا بہر حال وقوع مغفرت وقوع
 خلف اور ہمارے طور پر وقوع ضعف وقوع کذب کو مستلزم ہو کر کذب الہی یقینی الوقوع ٹھہرے گا
 اور کیا گمراہوں کے سر پر سنگ ہوتے ہیں ثالثاً ہر عید مذکور عبارت گذرے کچھ دیر پہلے
 جس میں ضعف و عید کو محال لکھ کر دیکھ مسلمان کے ہارے میں یہاں پہنچنے کی لفظ لکھا یحیون ان یقول
 الوعید نہ کہ بلکہ صاف صاف یقول موعید موعود کیا پھر ثبوت دعویٰ کیا کلام ۲ سراج
 ان دلائل قاطعہ عقلیہ کے بعد ہماری سمجھ کے لائق قاطع سریع و واقع شعبہ یہ ہے کہ امام محمد
 محمد بن میرزا حاج علی رحمہ اللہ نے مکی حید میں جو اسی دو اختیار کی اس سے آپ ناخن میں تقلم
 میں حدیث صاف بتا دیا کہ ضعف و عید صرف عفو سے عبارت ہے بسا آپ ہی بولنے آد کے

و انما یستحق ان یقتل من کذب الہی بالیقین

مذہب میں عفو بالیقین واقع سے یاسیں اگرچہ تو یہی صفت ہے اور ہم خلف کو صل کذب کہتے
 تو یہ خدا کو یقیناً کاذب کہہ چکے یاسیں علیہ کی وہ عبارت یہ ہے ان شاء اللہ کو مستلزم
 ارہ یحوسر الخلف فی الوعید و ظاہر المواقف و امف صدای الا شاعریۃ قائمہ بدلیلہ
 لا یدن بقضائیل خود او کہی ما و لہذا اسدح بہ کذب میں یہیں صحتی اللہ تعالیٰ عنہ
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حیث قال

یہت ان رسول اللہ او عدانی و انفعو عند رسول اللہ مأمول

دیکھو صراحتہ مدح بالفعو کو مدح بکلفت و عید قرار دیا۔ اسی طرح تمت بحث میں قول ابن نہ مکرر
 محمد اللہ انما یؤا و عد و ذہاد او عد عفا کو اسی باب سے لکھا گیا صحتی و خروج حق میں
 کچھ باقی ہے یہ دوسرا مقام یاد رکھئے کہ اسے مرقفہ وقوع و عفو کذب الہی کو اللہ اہل سب کا
 مذہب جا اور اسے کفر شیعہ راستہ و قطع کو اہل حق کا ایک امتکان مسئلہ ما کذب یحکم اللہ
 صل کل کذب مسکوح حساس و لا حول و لا قوۃ الا باللہ الواحد الفہامہ بالکلمہ یحسد ہجج
 قاہرہ برمیات بارہ خمس و اس سے زیادہ روشن دامن ہو گیا کہ عید جس معنی پر ضعف مسا نہ
 ہاتے ہیں یا شائد سے ان کا کذب سے اصلا علق میں ان کے ایک ضعف بمعنی عدم ایضاً
 و عید ہو تو رد کر رہے ہیں عفو کا مسادی دلزم اور یہ معنی نہ صرف جائز بلکہ باجماع
 مل سنت و تشد واقع یہاں ضعف معنی تبدیل قول و تکذب ہر جس کے جو از یہ امکان کذب
 متفرع ہو سکے ہرگز اس عہدہ کی مرد عالم میں کوئی عالم اس کا قائل نہیں بلکہ وہ بالاعتقاد
 یک زل ایک دل اس سے تبری و تخاصی کاں کرتے در کذب الہی کے شہادہ قطعی و
 متعارف عقلی پر جماع تام رکھتے ہیں دل سے آخر تک اس کے تمام کلمات و محاورات و وجوہ
 مناظرہ و طرق رد و اشاث ہزار و سر و زرد سے اس سر پر شاد عدل و ناطق فصیح کا دل ظہر
 علی کل دی علق و امام اس امیرا حاج سے توجہ اللہ یہ مرآۃ وجوہ صحتی کر دیا کہ خود جو از خلف
 کو رج ان اس صحتی پاک تر اشعبہ مدعی ہے پاک کی بھیج کئی فراخی حس کی غریب سے شرق
 تک فرسائی ہو میں ہم فخر مدین رازی نے تفسیر کبیر میں بآنکہ کلام امام ابو محمد اس اعداد
 قائل ہیں ضعف کی وہ کچھ تا بند کی جو دیر گزر چکی حسب صحتی تبدیل کی لوبت آئی جس پر اس حضرت

و انما یستحق ان یقتل من کذب الہی بالیقین

نے تفریح کی تھی اس پر وہ سزا عظیم نازل ہوئی کہ کچھ فسیحان پر قیامت ڈھائی۔ اسی تفسیر میں فرماتے ہیں الخیر اذا جہنم علی اللہ اجمعہ فیہ فقد حوثر الکذب علی اللہ تعالیٰ وہذا حظ عظیم من تقرب من رب یکن کفہ فان العملاء جمعوا علیہ فکالی متوالاں مکذوب و مضبوط فی کتبہ کذاب بعضی کی لطف نے انکسار و کل منہ بعدہ کھینچنا بھی کتبہ میں صحت اللہ تعالیٰ پر نہ رہا جائے تو بے شک کذب ہی کوئی کذاب ہوگا۔ ہر کذاب سے عذر دینا نہ ہوتا ہے اس لئے کہ تمام عقلاء بشری و صرف ان اسلام نہ کھڑاں کا نہیں تھا۔ اتفاق کئے ہوئے میں یہ بڑی کمالی کذب سے مسرور ہوا۔ ہر کذاب اس دوزخ کا کھنڈہ قرار عید و تمام شریعت میں جس تک بے جا ہوگا اس حد کی حد تک ہی شرف فراقی ہے کہ واضح روشنی مانی جمعی مسائل میں مدعیان علم و دیانت و رشد و شیخیت عموماً و قلمس مرم کو یہ دیدہ و داسندہ کو سقری بر جانے و رغبہ خانی و شرم خلاش سب کو ایک دست اسلام کے کسے کسے اشرار پر یوں ٹھکے ہتھ جیسے طوفان و ثبات ہیں۔

چشم باز و گوش باز و این دکان خیرہ ام در چشم بندے خدا
 فان کنت لا تدری فامضیہ اعظم
 اس روایت کہ کہوں سو اس کے کہ اللہ مدیت و سہ آئین۔ تنبیہ نبیہ احمد اللہ تحقیق قزو
 ملک کو بھیجے اور عیاد و طراز کی فتر بندی سی سر کو اب صرف یہ امر قابل تفتیح ۲ کہ جب
 حلفت یعنی تبدیل کے سوا پر ہر قسم اور بیسے سادی عفو بالہ صریح حائر بلکہ واقع تو
 عہدے محرمین و تحقیق بالین میں نہ اس امر پر سے فوولی و اللہ العوین دہ العرواح
 عے ادھ تحقیق علیہ الخیر سقطت اس فساد نزع اس اطلاق خلعت کی تجویز ہے بخود
 نے حیل کیا کہ صفت و عید معاد اللہ کی عیب اسفقت کا نشان نہیں دیتا عہد و عود کرم پر دلیل
 ہوتا اور عمل روح و سائنس میں لڑا جاتا ہے۔ ولہذا جہا عزت عرب سے اس پر استناد کرتے
 ہیں قال قاتلہم

والی وان اعدتہ او عدتہ * لخلعت اعدادی و محرمہ دی

وقال اخرہ

اذا وعد المتراہ انجھ و وعدہ * وان اعد الصرا و فاعفو ما نعدہ

بنارس خلعت و عید کی تجویز کی تحقیق نے دیکھا کہ لفظ سے محال یعنی تبدیل مقار کو ہم در
 بیان بہام حال بھی سمجھ میں نہ آتا کہ اس صفت و وعدہ میں اور اس کے ساتھ وقوع
 اندر صرف مخلوق میں سے خالق و جل کائنات پر قیاس صحیح نہیں ماحرم اس تجویز سے ختمی
 فی خلعت صحت یہ کہ آیات و عید میں مفسر ظاہر عموم عدم وقوع مکاتبات صفت میں ہے
 اگرچہ مفسر تخصیص و تنقید حقیقت صفت سے قطعاً مسترد۔ تجویزین اسی صفت صوری کو خلعت
 و عید سے تعبیر کرتے رہے ہمارے کہتے ہیں کہ وعدہ صریح ہے۔ و تحقیق میں سمجھتے ہیں کہ
 موہم نقص و دہج ہے۔ و نہ اس سے کچھ تو نہ شہادہت ہے۔ ہر کو صفت کے میں خلعت
 و اجتماع حائر و واقع و وعدہ علامہ شہاب مدین فدا جی مصری سے نسیم امین صریح شفا نے
 نام نہ نہی جس میں مسئلہ صفت کو اہل سنت کا اتفاق قرار دیا۔ و اس میں مذات صرف
 معتزلہ کی طرف نسبت کیا۔ حدیث حالی ابو عید کا بخیر تخلیفہ عہد بعدہ و بعدہ ہم
 مانہ جب علیہ اللہ دعای معدد و صحت پر نہ ہر کہ اس نسبت کا اشارہ ہی لایعنی ہے
 کہ معنی مقصود و مجوزین کے جواز میں واقعی اشقیائے معتزلہ ہی کو خلافت ہے۔ اہل سنت میں
 کوئی اس کا منکر نہیں جس طرح بعضے کذب و تبدیل کے بطلان و اشتناع پر اہل سنت بلکہ اہل
 اسلام بلکہ اہل مل بلکہ اہل حقل کا اجماع ہے جس میں کسی فرقہ کا خلافت معام و نظریہ میں یہ
 سے بخیر اللہ محل نزاع کی تحریر بقیہ و تقریر روشن و الحمد للہ و التوفیق علیہم اہم انھیں
 و رشادہ نظرین نام محقق مدق علامہ حلبی سے تفسیر علیہ میں حوار صفت اہل کرمی کذب و
 تبدیل سے وہ تماشائی فطیم درانی جس کی نقل جنت سہ میں گزری۔ پھر تصریح مراد کی یوں شاد
 کی سہ ماہ ابو عید صوریہ انہوم ما ابو عید من اوید با عطف مسئلہ حوار صفت میں عید
 سے صورت عموم مراد ہے کہ بعد ہر حکم سب مخالفوں کو شامل نظر آتا ہے۔ یعنی انتہا لفاظ و عید
 پر نظر کیجئے تو صاف یہی حکم معلوم ہوتا ہے کہ جو ایسا کریں گے سب سزا میں گئے۔ پھر جبکہ
 بدلائل قاطعہ ثابت ہو کہ بعض کو نہ جوگی تو بغل اس و عید مختلف ہوئی۔ و مانکہ وہ عموم صرف

تفسیر فیہ الخیر اذا جہنم علی اللہ اجمعہ فیہ فقد حوثر الکذب علی اللہ تعالیٰ

صوری تھا، نہ حقیقی کہ حقیقت میں عموماً آیات مشیت سے کتب تکبیر جن
کا حاصل یہ کہ ہم معاف نہ فرمائیں تو سزا ہوگی، پس اس قدر محض خلعت ہے جسے معاذ اللہ
کذب و تبذیر سے کچھ علاوہ نہیں، پھر اس مراد مقصود کی تحقیق فرما کر رستاد کرتے ہیں کہ ہم
حدث کا ان المراد هذا واحد رث طلاق حوار الخلف فی الوجد والوجد دفع
لا یلهم ان یكون المراد هذا المحال یعنی جب معلوم کیا کہ جو فعل سے صرف اس قدر
مروے نہ کہ معاذ اللہ اس کا کذب کو وہ ہے کہ کذب و تدبیر تو یقیناً اللہ تعالیٰ پر مستحکم
تو سب سے کہ وہ وعدہ یا وعید کسی میں جو خلعت کا لفظ نہ ہو جس کو اس سے کسی کو اس سے
محال کا ہم نہ گذرے + واقعی ہم مدوح کا گن بجا تھا، آخر دیکھئے کہ اس چودھویں صدی
میں جہاں سفاک و بدیم رستے ہی آقا و اعیانہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ پھر فرستے ہیں وہاں فقہا
ہم علی الاطلاق مشہورۃ المسئلة بھم ہدۃ التوحید و نستعصر اللہ العظیم من
کل مالیس فیہ مصلح ہم نے جو اس لفظ کے اللہ تعالیٰ میں علمائے سابقین کا ساتھ دیا اس
پر پابندی یہ تھا کہ مسئلہ ان میں اسی نام سے شہرت رکھتے ہیں اور ہم عزوجل سے معفرت
جاتے ہیں اس بات کی جو اسے پسندیدہ نہیں + سب سے پہلے دیکھئے کہ اس نے یہاں
کذب کے شوق سے کدھر گئے قد حاد، پھر درہوں ماطلہ و ماطلہ کا دھوکا
فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے جو یقین مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ نے اس مقام کی زیادہ تحقیق جو شیخ شرح
حقانہ و شرح مفہمہ شرح موافقت پر ذکر کی، اگر مخالفت تطویل نہ ہوتی اس نقاش جلیلہ
کو پر گوش سامعین کرتا وینما دیکر ماکھایہ و الحمد للہ ولی الہدایۃ غرض اس مقدار
سے بڑھ کر کسی امر کو عمل نزاع عثرنا خود ان کے مقصد کے کلام و مقار و تمسک و استدلال
سے جو بڑا در توحید القول بالاصلی بہ قائل کرنا اور ان کے جماعیات قائلہ سے منکر ہونا
اور ان مالک شیعہ و قباخ نقیہ کا ان کے دے بارہا ہے جن سے وہ سزاوارک تصحیح
صریح تیری رستے ہیں۔ اور واقعی محمد اللہ بارہا دیکھا ہے کہ تمہارا سبب میں جو مسئلہ
حول مختلف فیہ رہا ہے، اگرچہ بعض ناظرین ہر الفاظ سے دھوکا کھاتے ہیں مگر خدا استحق
اس کا حاصل نزاع لفظی یا اسی ہی کسی ملک اب کی طرف رجوع نہ اسے پھر ایک مرتبہ کے

بہاؤ الدین صاحب الزمان علیہ السلام کی طرف سے جو کتب و تصانیف لکھی گئی ہیں ان میں سے بعض کتب و تصانیف لکھی گئی ہیں جن میں سے بعض کتب و تصانیف لکھی گئی ہیں

وہ سب پر الزامات تحقیق اپنے معنی مراد پر الزام ہیں جس سے دوسرے کا ذہن خالی، نہ
اس کی مراد سے نہیں تھیں، نہ اسے دیکھ کر کوئی عاقل یہ وہم کر سکتا ہے، کہ وہ اس کا الزام
ایک فریق میں مختلف فیہ ہے، بلکہ یہ تو عامہ نہاعات حقیقہ معنویہ میں بھی ہونا، یہ
جائے ضروریہ و غلیظہ الزام اسی امر سے دیتے ہیں، جس کا بطلان متفق علیہ ہو، مختلف فیہ
سے مختلف فیہ، یہ احتجاج یعنی یہ خصوصاً جبکہ ایک امر میں، مختلف دوسرے میں اس نوع کی فرج
ہو کہ اس قدر پر فرج سے ہم ضرورہ سے مطلوب ہے، یہ ممکن بھی ہو، جسے نہ ملے
لطف مقابل سخت، بلکہ جابل، میرا اس قدر بھی حد نہ ہو، شہادت ایسا مخلوق ہے یا غیر مخلوق
ہم عارف اللہ عارف ہی ہی و جعفر بن محمد و عبداللہ بن کلاب و امام مشکم بن عبد العزیز
بن وائہ سمرقندہ، ان کے قائل اور سی طرف امام جہاں ابو الحسن شہری نے اس سرورہ ملے کہ
اسی پر امام نے شرح الامام، غفر اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر سرایت دیں کہ ان در امام
عبداللہ احمد بن حنبل و غیرہ جماعت محدثین سے قول ثانی ہے کہ یہ بارہا دوسرے
کے نزدیک مختار محصور و مستند اصول اس پر تمہ سمرقندہ و جابل، اس طرح کہ جو قول ہو بھی نہیں
اموں نے ان پر مخلوقیت قرآن کا رسم رکھا، انھوں نے ان پر، مخلوقیت نعال حب کا طعن
کہا اور حقیقت دیکھئے تو بات کچھ ہی میں ہی اپنی مراد پر جواب دے میں، وہاں مخلوق
بے شک مخلوق، کہ مخلوق و صفات حقوق سب مخلوق، در بیان کہ صفات ناقہ و حق ہے
اس پر سب سے سم مالک مؤمن دلیل لیں اس مالک میں ہر مالک کا مال میں اپنے
کلام کی تصدیق دیا، وہ تعدد غیر محقق کہ حق و صفات حلق مخلوقیت سے سرورہ حکم خدا
نہرا و بعد صفات کمالی مدعی، بی ساریف بعد صفات مسافرہ خارج اسباب کا
بہ کا کوئی زمین جابل اس مزاج کو دیکھ کہ یہ گن کرے کہ کہ صفات صفات خالق کا حقوق
یا بعض قول مخلوق کا مالک ہے، اللہ جل شانہ میں محض فیہ نہ تھا، یہ تو اس
سزا زبانت و بعض ایسا کہ ہم سے مختلف فیہ، امام وری و غیرہ صحت متفقین
سے ہی مزاج عقلی پر مگر اسے میں صبح لڑو میں صحت و صحت لامرہ وری و کشید
من مشکم بن ابی ان هذا اختلاف لفظی، اجماع الی نفسہ، لایات پھر کہ خدا

هو التحقيق، لذی یجب ان یحول علیہ اسی طرح اور مسائل پائے گا اگر سر پر حمل کیجئے جب
تو امر نہایت ایسر بخودین بمعنی مساوی غفلت میں درماعین سے تبدیل قول و دوسرے سچ کہتے
ہیں، اور دونوں جہانوں میں مگر فقیر نے محمدؐ کو شقیق ساط کر دی جس پر نزاع بھی معنوی
رہی، اور دول مالعین کا تحقق راجح ہونا ہی کھل گیا، اور بہا رب جامعین کا علاج بھی محمدؐ اللہ
پروردگار فی ہویاد نکتہ من فصل للہ علیہ وعلیٰ انسان و ممکن اکثر اساس لا یشککہ دن،
تذکرہ مشککہ الا لندی ولس السرمدی و الحمد للہ سوف تعلیمیں تسبیح جلیل
ونکیل جمیل۔ اقوال و ما للہ الموقیق مدعی جدید بخیا رسے کی حالت نہایت قابل رحم،
عرب نے نام، مطائفہ کی بات بنائے کو عقل و دیانت کو پاں چھب دیا، اپنے رب کو
جیسے نے ماتو کذب کرنے کا ور کیا، اللہ است و سلام ملت پہ کھلی نکھو صفت مت کہ عرض
لاکھض کر چھوڑے مگر کان نہ ٹٹ یعنی نام کی پستی سے دع صاحب شاہ شاہ مشاہیب و یا دو،
کہ اصل بات کا ہے پر چھوڑی تھی، و گریہ تھا کہ حضورؐ پرور رسید امر میں حاتم نبیین اکرام الدین
و آخرین سے اللہ تعالیٰ عید وسلم کا دل و ہمسر حضورؐ کی جلہ صفات مک لہ میر شا یکسہ ہزار محال ہے کہ
اللہ تعالیٰ حضورؐ کو خاتم النبیین فرماتا ہے، درختم نونت، تا بل سرلت تو سلطان مشاہد مستلزم
کذاب النبی اور کذاب النبی محال عقل سے

منزل عن شريك في محاسنه • فجوهها احسن فيه غير منقسم

اس پراس سخیہ نے جواب دیا کہ کذب لہی محال نہیں ممکن ہے کہ شد کی بات تھوڑی مو جہا ہے ۔ اور
 میں یہ جو ہدینا ہے کہ اُنہ کی خدمت گزار ہی تو آپ میں ہی چکے اس یہ حضرت اُمس کی حمایت میں
 صحت و عیدہ مستند پیش کرتے ہیں یعنی اُن کے امام نے نبی نہ کسی بلکہ اُمس کا قول ایک گروہ
 اُنہ کے موافق ہے اسے سبحان اللہ

اما یہ خیر مقدم ہے حیثاں * جہاں حوروں نے عید بڑے چہل

اے حضرت! سب کچھ جاسے دیکھتے، مگر یہ یہ کریمہ دلکش سرسوں اللہ و خاتم النبیین ہی معارف و غیب کوئی وغیب ہے جس کے امکان کذب کو جو زلف و برقعہ کی طرح گھمسنے کا یہ خود ہے، یعنی حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو بشارت عظیمہ کہ تمہیں اس نبی جلیل سے مشرف کیا

تمہاری شریعت مظلوم کو شرف انصافیت بخشا، تم ناسخ و دین ہوتے تمہارے دین متین کا ناسخ کوئی نہ آئے گا، تم سب سے بلند و برتر رہے، تم سے بالا کوئی جہان ہوگا۔ اس میں غفلت کو بڑا طعنه والا اجتماع تھا ہے۔ پھر تمہارے امام کا کیا کام نکلا، اور مخالفت اجماع مسلمین و حدیث بدعت ضارہ فی الدین کا وہ کیوں کر مشا، اگر یہ اس کی اور ساتھ لگے تمہاری عقل و دیانت کا کام تمام نہ ہو، اسے کام نکلن سمجھ لیجئے چاہے کام محبوب یا قسمت کا بد اگر دیں و دیانت سے یوں کٹی چھنی، اور امام ہے چارے کی بات بھی نہ سنی، وہ فضا بھی ملانہ وہ سالِ حتم، حاکمِ استثنیٰ یعنی دیکھ سہ ذیل دغا و خراب و خستہ نہ اس سے ملتے نہ جیسے ہوتے ہلک گئے دین حق کا راستہ نہ اس سے ملتے نہ ایسے ہوتے

صدق القائل

اذا كان الغضب دليل قومه * سيد بهم طريق الهالكينا
 انشد في نظامه من شجر باره اور حقيقه اکیس دلائل قاهرہ میں کجبت راہ میں وجہ ۲
 وجہ ۳ تحت سادہ میں ثانیاً، کجبت تاسعہ و عاشرہ دلائل میں ثانیاً ثلثاً رابعاً باجماع
 کے بعد ہر دہ نام رزی ختمہ نمبر میں کلام نام ملٹی پر گیارہ مستقل جہتیں تھیں، انہیں مدعی مدید
 پر کیس کوڑے سمجھتے تو ہا شسوال تازیانہ یہ تسجیل جیس کا ۳۰ اور کے سوا کہ ایک سو
 مائیس کوڑے ہیں جمع رکھیے اور آگے چلئے کہ سائل کے بقیہ سوال کو ظار جو ب و تحقیق
 صوبہ کا نظر کرتے دیکھ رہی۔ ہ وقت دہ آیا کہ دھر عطف عن کردن اور یہاں حکم
 قائل کے لئے مید رہے تحقیق رفیع میں قدم رکھوں واللہ الہادی ودلی اکالیادی
 والصلوات علی حبیبہ سراح النادی ۵

خاتمہ: تحقیق حکمِ قائل میں

قول واللہ التوفیق لہم نعم قسا البضلال والکفر اجاب برادر یہ پوچھتا ہے کہ ان کا یہ عقیدہ کیسا اور ان کے بھیجے نذر کا کیا حکم ہے ؟ یہ پوچھ کہ ن ہام و مامو پر ایک جماعت اللہ کے نزدیک کتنی وجہ سے کفر تہ ہے حاش شد حاش شد سز ہزار بار حاش شد

میں برگزائن کی تکفیر پسند نہیں کرتا۔ ان مقتدیوں یعنی مدعیان جدید کو تو ابھی تک مسلمان ہی جانتے ہیں مگر چہ ان کی بدعت و ضلالت میں شک نہیں اور امام احمد رحمہ اللہ کے کفر یہ بھی حکم نہیں کرتا ہیں ہمارے ہی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اہل الاکلا اللہ کی تکفیر سے منع فرمایا ہے جب تک وجہ کفر کتاب سے زیادہ روشن و جلی نہ ہو جائے، اور حکم اسلام کے لئے اصل کوئی ضعیف سا ضمیمہ محل بھی نہ رہے ہاں الاکلا اللہ کا بے لعل و لعل مگر یہ کہنا میں در بیشک کہتوں کہ بلایب ان تابع و متبع سب پر ایک گروہ علماء کے موجب میں وجود کثیر کفر لازم و ایجاد شدہ دی الفصل الدائم میل مقصد اس بیان سے یہ ہے کہ اس عزیزوں کو خوب غفلت سے جگاؤں اور ان کے اقوال باطل کی شناخت لگے انہیں متاؤں کہ اسے پرواہ بکریو کس عید سورہی جو گنہ گاروں پر پناہ سورج ڈھلے یہ تا گروہ حواری و بنی مروست بن کر تھامے کان تھپک ۱۰ ہے کہ در جھٹ پٹ ہو اور اپنا کام کرے جو پاؤں میں تھری سے جہ ہٹ کے باعث اختلاف پڑ چکا ہے بہت حکم لگا چکے کہ یہ بکریوں ہمارے گھٹے سے خارج میں بھیڑیا کھائے شیرے جائے میں کچھ کام نہیں اور جنہیں ابھی تک تم یہ ترس ہائی سے وہ بھی تمہاری ناشائستہ حرکتوں سے ناراض ہو کر اپنے خاص گھٹے میں کھلا آنا نہیں چاہتے یہاں یہاں سے ہیوشی کی نیند اندھیری رات میں جیسے چوہاں بھگ رہے ہو اللہ وہ چوہاں نہیں خود بھیڑیا ہے کہ ذیات فی تیاب کے کپڑے پہن کر تمہیں دھوکا دے رہا ہے پہلے وہ بھی تمہاری طرح اس گٹے کی بکری تھا حقیقی بھیڑیہ بنے جب سے اسے شکار کیا اپنے مطلب کا دیکھ کر دھوکے

سے بھی تک کی تید کھد اللہ تعالیٰ کس قدر معید ہا سے و قی جوی ان مدعی جدید میں جواب بولوی گنگوی وندا ریچی صاحبین مع دریا کے وہ اقوال طاس جوئے کہ صاحب بنعلین دوی کو بھی ان کے سنگے کھات پکے کا وہ رہا جس پر تو کھردام ہی ہو تھا ان صاحبوں سے دن کھل کر کھڑک رہا کہ وہ صریح نفسی کفر کے میں پر تمام کار علماء عربین نے شوق سے دیا کہ جو شخص ان کے کام کرنے میں شک کرے وہ بھی کا وہ ہے اس کا بیان کتاب مبارک حسام الحرمین و کتاب مبارک تمہید ہاں آیات قرآن میں صریحاً موبدائے میں شریعین ماحط ہو ان دونوں

کتابوں کا مجموعہ مدعی کتب حائل لاہور سے طلب فرمائیے ۱۱۲۰ ہجری قمری معجم

عہد ہجری ۱۱۴۰ ہجری قمری مشیطان ۱۲

کی ٹٹی بنا لیا اب وہ بھی اسکے اسکے کی خیر سانا اور بھول بھیر یوں کو لگا کر لے جاتا ہے۔ اللہ اپنی حالت پر رحم کر دے اور جہاں تک دم رکھتے ہو ان گروہ و نائب گروہ سے بھاگو جیسے بنے اس مبارک گٹے میں جس پر خدا کا اللہ سے نہ پید اللہ علیہ الصلوٰۃ اور اس کے پیچھے رعی محمد رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں اور لو کہ امن چین کا رستہ چلو اور مرغ زار حمت میں بے حوت

چروا اسے رہا میرے ہریت فرما **بین تفصیل** اس اجمال کی یہ ہے کہ سید اعلمین محمد رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کچھ اپنے رب کے پاس لاتے اور اس سب میں ان کی تصدیق کرنا اور سچے دل سے اس کی ایک ایک بات پر یقین لانا یمن ہے بعد اللہ لانا حقی بلقا لہ یوم القیم و دحل بہ بعض ساحتہ دار السلام میں در معاذ اللہ ان میں کسی صاحب کا جھٹلانا در اس میں دئے تک لانا کفر عاذنا اللہ سے محضہ العظیم و

ما وضعنا بطعہ العظام وہ هو العفو الرحیم امین امین الہ الحق امین میرے لکار جس سے خدا مجھے در سب ستمناؤں کو پناہ دے و در طرح موتا سے مزوی و لغز می سترامی یہ کہ ضروریات میں سے کسی شے کا تصریحاً خلاف کرے یہ قطعاً جہلاً کفر ہے اگرچہ نام کفر سے جڑے اور کابل اسلام کا دعوے کرے کفر انرا ہی سکوی معنی نہیں کہ صاف صاف اپنے کافر کو لے کا اثر کرتا ہو جیسا کہ بعض جہال سمجھتے ہیں یہ اثر تو بہت طاقت کفار میں بھی نہ پایا جائے گا ہم نے دیکھا ہے بہتر سے ہندو کافر کئے سے چڑتے میں بلکہ اس کے یہ معنی کہ جو انکار اس سے صادر ہو یا جس بات کا اس سے دعوے کہ وہ بیحد کفر و خلاف ضروریات میں ہو جیسے لائقہ تالفہ نیا چہ کا وجود ملک و جن و شیطان و آسمان و نار و جان و معجزات دنیا علیہم افضل الصلاۃ و السلام سے ان معافی پر گاہل اسلام کے نزدیک حضور ہادی برحق صحت شد و سلام علیہ سے متواتر ہیں انکار کرنا اور اپنی تاویلات باطلہ و توہمات عاقلہ کو لے کرنا۔ سرگہرگز ان تاویلوں کے شوشے نہیں کفر سے بچا میں گئے نہ محنت اسلام و حمد دی قوم کے جھوٹے دعوے کام آئیں گے فاکلام اللہ الی یوفی کون اور دوی پر کرمات اس نے کہی میں کفر میں مگر صحر کفر ہوتی ہے یعنی نال سخن و لازم حکم کو نزدیک مقدمات و تسمیم تقریبات کرنے سے چھیٹے تو انجام کار اس سے کسی ضروری دین کا انکار لازم آئے جیسے مدافض

در بیان کفر و ایمان کا فرق

در بیان کفر و ایمان کا فرق

لا حدت بقدر شدہ نبیہ رسول شدہ سے شدت علیہ وسلم حضرت جناب صدیق کبریا امیر
امونین حضرت جناب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے انکار کرنا کہ تضییع صحیح بہ عنوان
الہ تعالیٰ عیسایہم تیس کی طرف خودی اور وہ تعلق کفر، مگر اسوں نے صراحت سے لازم کا قرار دیا
تھا کہ اس سے صاف بخاشی رہتے اور بعض صحیح یعنی حضرات بل سیت عظام و فیر ہم صد کار
کرم سے ہوئے ہم و علیہ الصلوٰۃ و السلام کو رلی دعوں سے پناہ دیتا ہوتا ہے در خلافت صدیقی
در روتی پرست کے توافق، طبعی سے انکار رکھتے ہیں، اس قسم سے غریب معانی، اصل سے مختلف
ہو گئے مہر نے کمال مقلد لازم سخن کی طرف نظر حکم کفر دیا، و تحقیق یہ ہے کہ کفر میں
بدعت و بدعتی فضائل دگر ای ہے و دنیا ذہب اللہ رب العالمین، ہم ہی مرقہ فیض عیاض
رحمہ اللہ تعالیٰ شفا شریف میں فراتے میں قال ما یؤدی بہ قولہ ویسوءہ الیہ
من ذہبہ کفہ لا نکاسہم صرحو عندہا ہادی الیہ قولہم و من ہم یرا حدہم ہسانی
قولہم و لا الزہم ہمہم لہم یرا کھاسہم قال لا ہمہم ادا دعوا علی ہذا
قالوا لا نقول بالمالی الدی الامو مہمک سا و نعتقد ہن و اسہم کہہ ما نقول ان
تولنا لا یؤل الیہ علی ما اصلنا لا علی ہدین اما حدین، مختلف انسان فی الکفار
اہل التاویل و اصحاب ترک الکفار ہم ملخصا جب یہ امر مدح و ثناء تو اب ان امام و
موم کے کفریات لزومیہ کیلئے، ہم کے کفروں کا تو شمار ہی نہیں، اس نے تصریح نہیں چنید
سپردوں میں جو منزیہ سوم میں اس سے منقول ہو میں کفر مذہبی کی سات، اصلین طیار کیں من
میں ہر اصل صد کفر کی طرف مسجد اللہ اس کا مذہب بن کر سرگز ہرگز بن سے نجات نہ مفرد العیاذ
باللہ علی الاکثر **اصل اول** جو کچھ نسب کر سکے خدا پنی ذات کریم کے لئے کر سکتا ہے
در قدرت نسب فی بڑھ جائے گی، (دیکھو ہذین اول) اس اصل کے کفروں کی گفتی نہیں مگر اسی
قد شمار کردوں جو دوپگن یا ہوں یقین قطع لازم کہ اس سفیہ کے مذہب پر (۱) اس کا مہبود
کھانا کھ سکتا ہے (۲) پانی پی سکتا ہے (۳) پافانہ پھر سکتا ہے (۴) پیشاب کر سکتا ہے
(۵) پنا سمع روک سکتا ہے (۶) بصر روک سکتا ہے (۷) دنیا میں ڈوب سکتا ہے (۸) آگ
میں جل سکتا ہے (۹) خاک پر لیٹ سکتا ہے (۱۰) کانٹوں پر لیٹ سکتا ہے (۱۱) وہابی ہو سکتا

ہے (۱۲) رافضی ہو سکتا ہے (۱۳) ایسا نکاح کر سکتا ہے (۱۴) جامع کر سکتا ہے (۱۵) عورت
کے رحم میں اپنا نطفہ پیچھا سکتا ہے (۱۶) اپنا بچہ جنا سکتا ہے (۱۷) نیز اس اصل پر لازم کہ خدا
خدا نہیں (۱۸) ہر بدن کو رزوں خدا ممکن میں (۱۹) آیت کریمہ و انکہ حلفکم و ما تعلمون ۵
حق نہیں ان سب امور کا ثبوت ہذیان مذکور کے رزوں میں ہدیہ ناظرین ہوا **اصل دوم**
خدا کے لئے عیوب و نقائص محال نہیں ملک مصلحت کے لئے ان سے قصد بچتا ہے (ہذیان
دوم) اس اصل کے کفر اصل دس سے خدا دسے فردن جس سے لازم کہ اس بے باک کے
مذہب نایاک پر ۲۰ اصل اسلام کے عامہ عقائد متنزہ و تقدیس کہ ان کے نزدیک ضروریات دین
سے میں سب باطل دسے دلیل (۱۱۶۱) اس ناممعود کا دسوی معبود عاجز (۲۲) جاہل (۲۳) آہن
(۲۴) کابل (۲۵) نہاد (۲۶) ہیرا (۲۷) ہیکلا (۲۸) گولگا صوب کچھ ہو سکتا ہے (۲۹) کھانا
کھائے (۳۰) پانی پیئے (۳۱) پافانہ پھرے (۳۲) پیشاب کرے (۳۳) بیمار پڑے (۳۴) بچہ
جنے (۳۵) دنگھے (۳۶) سوئے (۳۷) مرقاے (۳۸) مکر کر پھر پیدا ہو، سب کچھ روا ہے۔
(۳۹) اللہ کے علم (۴۰) قدرت (۴۱) سمع (۴۲) بصر (۴۳) کلام (۴۴) مشیت وغیرہا
صعادت کمال کے رلی ہونے کا کچھ ثبوت نہیں (۴۵ تا ۵۰) اس کے ابدی ہونے کا کچھ ثبوت
نہیں (۵۱) اس کی الوہیت قبل زواں ان سب لزموں کا بیان تازیانہ اول میں گزر چکا، بلکہ
(۵۲) اور اس اصل کا، شمار حقیقت باطن اللہ عزوجل کو ناقص جانتا ہے (دیکھو تازیانہ ۲)
اور بے شک جو، مدعو، وجل کی طرف نقص کی نسبت کرے قطعاً کا شرعاً اعلام بقواطع لاسلاً
میں ہے من فیہ ادا اثبت ما ہو صریح فی المقصص کھن **اصل سوم** جن باتوں کی
لفی سے حد کی حد کی گئی وہ سب خدا کے لئے ممکن ہیں (ہذیان ۲) اس کے کفر بھی بکثرت
ہیں قطعاً لازم کہ اس سفیہ کے طور پر (۵۳) اس کے معبود کی جو وہ ہو سکتی ہے (۵۴) بیٹا ہو
سکتا ہے (۵۵) بھول سکتا ہے (۵۶) سک سکتا ہے (۵۷) بعض اشیاء اس کی ملک
سے خارج میں الی غیر ذلک من الکئیادات (دیکھو تازیانہ ۵ تا ۸) **اصل چہارم**
صدق الہی احتیاجی ہے، اصل اس سے لازم کہ سفیہ کے مذہب پر (۵۸) ترکان جمیع مخلوق
سے جس کے کفر پر ۲۷ فتوے گزرے (۵۹) اس کا معبود نزل میں کا ذب تھا (۶۰) اب بھی

کاذب ہے (۶۱) کبھی صادق نہیں ہو سکتا (۶۲) قرآن مجید کا جملہ غلط ہے (۶۳) اللہ مخلوق ہے (۶۴) بلکہ محال ہے الی غیر ذلک وہ کفریات کثرت کے مواضع متعدد ہیں جن کا اتمام گزرا **اصل پنجم** علم ہی حتمی ہے (تنبیہ بعد تازیانہ ۱۲) اس پر لازم کہ جابل کے نزدیک (۶۵) علم ہی مخلوق و حادث ہے جس کے کفر پر فتوائے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ گزرا (۶۶) اللہ تعالیٰ ازل میں جابل تھا (۶۷) جب جابل بن جائے (۶۸) اللہ حادث ہے (۶۹) جابل فنا ہے۔ لی غیر ذلک **اصل ششم** کذب الہی ممکن ہے اور ہم ثابت کر گئے کہ اس کا کلام نہ صرف امکان عقلی بلکہ امکان واقعی بلکہ عدم استبعاد عادی میں نص صریح ہے اور (۷۰) یہ خود کفر ہے پھر اس تقدیر پر قطعاً یقین (۷۱) شریعت سے یکسر انان مرتفع (۷۲) حد کی خبر سے یقین مند (۷۳) اسلام پر وہ مظاہر جن سے جواب نامکن **اصل ہفتم** (۷۴) اللہ سے مدد سے چھاپی کتب بھلا کریت قرآنیہ جھوٹی کر دے تو کچھ حرج نہیں رتازیانہ ۳۱) یہاں یہ تو اس نے صاف صریح کہ تقاضا میں تحریروں سے لزوم میں داخل کر دوں یا التزام میں پھر اس پر (۷۵) حشر لشراب کتب جنت ناز عذاب ثواب کسی چیز پر ایمان نہ رکھو کہ ہر خبر میں صاف صریح احتمال نقصاتی، تو یقین کیسا؟ تو ایمان کہاں داعیہ یا اللہ صاحب الایمان ہمارے تقریرات سابقہ و تحریرات لاحقہ دیکھئے وہ اس امام نجدیہ کے کفریات لزومیہ کو صد تنگ پس سکتا ہے بلکہ جس قدر اوپر ذکر ہوئے وہ جیسا کہ یہاں پورے کر گئے پھر مٹی مساؤ الغشہ پچھتر کفر کیا کم میں پھر یہ تو صرف ایک ہی دلیل پر ہیں باقی کفریات بغیر ایمان و صراط نامستقیم کی گنتی ہی کیا ہے پھر وہ اقبالی کفر عدادہ رہے جو ایمان بغیرت لایمان پر صراط نامستقیم میں اپنے گھلے پھر رہے ہیں غرض حضرت کے کفریات لزومیہ و اقبالیہ کی تفصیل کرتے ہی کفر ایک نقطہ ان کی قبر پر دیتے جائیے تو غالباً دم بھر میں ساری قبر کا موخہ کالا ہو جائے یہ اس کی سزا ہے کہ کفر و شرک و دھڑی و دھڑی کر کے بیٹھے بعض بنا وجہ سچے مسلمانوں کو کافر و مشرک کہا یہاں تک کہ ان کے طور پر صحابہ تابعین سے لے کر شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز صاحب تنک کوئی کفر و شرک سے نہ بچا گیا یا حضرت کے نزدیک کفر و موہب

سے تھا پھر یہ خود اس سے بچ کر کہاں جاسے کہ گزرا نیافت کما تدين تدان ہے دیدی کہ خون ناحق پر دانہ شمع را ۴ چنداں ایمان نہ لاد کہ شب سا سحر کند کذلک العذاب و لعذاب الأحرار اکبر لو كانوا یحسبون ۵ اللهم احفظ لنا الایمان واعصمنا من شمس الشیطن بھاء حبیبک محمد سید الانس و الجن احفظ لک اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ و صحبہ و شرف و کرام امین و الحمد للہ رب العالمین ۶ ان امام صاحب پر چالیس بلکہ سو تازیانے اور گزرا سے گئے پچھتر یہ جوئے کی ایک جماعت اللہ کے نزدیک تم پچھتر و جسے کافر جو امام الطائفہ پر ایک ہی قول میں پوٹے دو سو کوڑے یاد رکھیے اب مقتدی صاحبوں کی طرف چلیے ان میں دیوبندی تقصد نے تو دیوبندگی یعنی اس حرام مغوی امام کی پیروی سے قدم آگے نہ بڑھایا یعنی کوئی ایسی نئی بات پیش نہ کی جس پر انزام کفر سے جدید حصہ پاتا صرف انہیں اس کام امام کا ترکہ پایا اور اس کی باقی خرافات بشت ہال قابل التفات اہل علم نہیں تاہم معرض بیان میں سکوت نا محمود، نہ بطور و جہاں تعرض مقصود قولہ ہمارا اعتقاد ہے کہ اللہ نے کبھی جھوٹ بولا نہ بوسے اقول یہ ربانی اظہار محض ہے بنیاد و ناپائیدار کہ جب کذب ممکن بلکہ جائز و واقعی ہوا جیسا کہ تمہارے امام کا مشرب کوہرگز اس اعتقاد کی طرف کوئی راہ نہیں بلکہ صراحتاً ام تقولون علی اللہ ما لا تعلمون ۷ میں داخل ہونا ہے وہ تقریریں کہ فقیر نے دیں دوم تنزیہ دوم میں حاضر کیں یہاں بہانیت و ضحک جاری جنہیں بعد اللہ اس، خدا باطل کی ذلت و خواری کی

۸ تنبیہ ضروری۔ وہ صاحب افت جاسے کہ معنی سے جس کلام باطل و صحت کی سبب ہو مثل جو اس ہائے کلام کی مشائخ کا و جہاں تباہی متوں کا ایضاح واجب اگرچہ تاش بعض حامی وہاں جو کہ تمام جواب و احکام صواب اس پر ہو تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قائل قابل فائدہ شہرہ پس اگر حضرت دیوبندی مثل مدیان جب کوئی کار و تمویس طائفہ سے میں حسب قوس و تبلیغ کا ہدیہ مبارک یا اگر مثل صاحب سبب یہ ہیں قاطعہ نقاب عارض امامت کاہنہ میں تو خطاب متعدد اور مخاطب واحد، دین کلام فقیر بغیر دست قضا بعض جانب کلام اس حدیث جو کلام معطوف اور خصوص شکم سے نظر موصوت ۱۲ صہ فی الشرح

پوری ذمہ داری، سچی ہے تو کذب انہی جائز رکھ کر اپنے اعتقاد پر دوسل تو قائم کرے۔ اور جب نہ قائم کر سکے تو واضح جو جائز کا کہ یہ ربانی، سمالت بھی صورت و طرہ داری عوام کے لئے تھی، آخر اس کا نام صراحۃً لکھ ہی چکا کہ پھر چھپا کر خدا جھوٹ لول لے تو کچھ صرح نہیں، **لَا هُمْ اَنْفِ اَعْوَدِكَ مِنْ اَصْلَانِ مُنْطَبِطِينَ وَالْعِيَادِ مَا لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَوْلُهُ مَكْرُورٌ** سکتے ہیں اقول، **بَصَرُ كَيْفَ يَعْتَرُونَ عَنِ اللَّهِ كَذِبٌ وَكُفْرٌ بِهِ** نما میں قولہ **رَشِيدٌ** کو درخ اور دوزخیوں کو پشت میں بھیجے اقول **تَعْلُ نَظَرُ** اس سے کہ مومن طبع کی تعذیب ہمارے اندر نرم یا تیریدہ علام قدست، سر ہم کے نزدیک محال عقلی، **بِسْمِ الشَّوْتِ** اور اس کی شرح نواتج لرحمت میں سے امتناع تعذیب لطائف مذہبنا معشر الماتریدیہ **فَالِهَ نَقَصٌ مُسْتَحْبِلٌ طَلَبُهُ سَبْعُ مَدَاقِلَ عَقْلًا وَهَ صِلَحًا وَهَ مَسْعَى وَغَيْرُهُ نَقَصٌ** عہد نے مفو کا ذکر بھی عقداً مکر ہوا، **اَمَ ابْنِ اِبْرَاهِمَ سَابِرُهُ** میں دواتے میں صاحب احمدیہ اختلافان **لَعَفْوَعْنِ اَكْهَ لَا يَحْتَوِي عَقْلًا** اس قائل سے پوچھیے ابناء و اولیاء و علیہم و صلواتہ و السلام کا جنہوں سے کبھی طاعت کے سوا کچھ گدہ نہ کیا خداوند درخ میں جانا اور کافروں مشرکوں کا جنت میں آنا محال شرعی ہی جانتا ہے، نہیں، اگر میں تو اپنے بیان کی فکر کرے اور عمامے اپنا نکم پوچھ دیکھے، اور اگر اس کو متنع، مغیر ہو، اور مقنع بالیوری جس کا وقوع ماننا کسی متمنع بالذات کی طرف منجر ہو در نہ لازم ممکن سے استحالہ ممکن محض، ممکن اب وہ غیر کیا ہے یہی مذوم کذب باری عزوجل تو آپ ہی کی تائید سے ثابت ہوا کہ کذب

سے طرہ دیگر وہ دلائل جس سے نہیں جھوٹا ہونے میں جہنم تک اس میں ہی دل خیر رک، دوسری کجی و منکر قرار دیا حیث تال بلکہ مسمیٰ ہے حوالہ لغویں سرک عقال و علیہ یہی انقوش نحو از مختلف فی الوجود وند علمت ان الصحیح خلاصہ بالذات عارہ کہ عدم حوالہ عقال و لا شرعاً اور سی طرف سے، حدیثیہ کلام ناظر کا لایچھے عیہ میں طالعہ باعدان النظر و **لِلَّهِ الْمَوْتِ ۱۲** حدیثی اللہ تعالیٰ نے **لَمْ يَكُنْ قُلْتُ لَمْ لَا يَحْتَوِي اَنْ يَكُونَ هَذَا اَيْضًا مَحَالًا لَغَيْرِهِ وَذَلِكَ لِغَيْرِهِ اَلْمُسْتَحْبِلِ بِالْاَذَاتِ شَيْءٌ اَمَرٌ قُلْتُ لَمْ لَا يَحْتَوِي اَنْ يَكُونَ هَذَا هُوَ ذَلِكَ الْغَيْرِ الْمَحَالِ بِالْاَذَاتِ وَلَا حِلَّ صَارَ لَمْ وَمَا مَحَالًا بِالْغَيْرِ اَنْ يَكُونَ شَيْءٌ مَحْتَمَلٌ تَشْبِيْهًُا بِاَحَرٍ وَكَمَا مَصْبِيْهِمْ دَكْتُ مِنْ اَلْحَاثِمِينَ لِذَلِكَ مُسَدَّدٌ لِي بِهَذَا اَلَّذِي يَلِي عَلَى مَكَانِ الْكُذْبِ اِمَامًا عِيَادًا عَامًا عَامًا كَيْفَ يَكْفِيكَ عَيْسَى وَلَعَلَّ ۱۳ مَدْرُوحِي اَللَّهُ تَعَالَى عَمَّ**

باری محال ذی ہے، اسے وہی ہوش و تدبیر کے سبب خلاف مستصوح کو محال شرعی اسی لئے کہتے ہیں کہ اس کا وقوع محال عقلی میں کذب الہی کو مستلزم شرح عقائد میں ہے لودقم لازم کذب کلام اللہ تعالیٰ دھو محال، شرح لقاہ کریں ہے قول اللہ تعالیٰ **لَا يَكْفِيكَ اللَّهُ نَفْسًا وَلَا دَسْعَهَا** و **عَنْ هَذَا اَلْحَقُّ رَهْبُ الْحَقِّقُونَ مِنْ حَوْزَةِ عَقْلَانِ لَا شَاعِرًا** نے **مَتَنَاعِدُ سَمْعًا وَبَصَرًا عَقْلًا** و **اَلَا لَدُمُ** وقوع خلاف حوالہ **سَمْعَانِ سَمْعَانِ اَللَّهُ يَرِ** نوعن و فہم اور آلیات میں بحث کا دم قولہ **تَوْكِي** کا اجارہ میں اقول یوں تو تم اپنے نام کی طرف سے یہ بھی کہہ سکتے ہو کہ اگر باری تعالیٰ اپنے آپ کو ناقص و لوٹ دلیلی بنائے تو کسی کا اجارہ نہیں، اپنی ذات یا قدرت یا علم یا الوہیت کو فنا کر دے، تو کسی کا اجارہ نہیں ظاہر سے کہ ان محالات کے فرض پر بھی اس پر کسی کا اجارہ ثابت نہ ہوگا کہ کس حد تک درست معقول نہیں ہے اس نفی اجارہ سے ثبوت امکان کیونکر ہو، اور اگر یہ مقصود کی بنا کر سے تو کچھ صرح میں، اور بے شک عرف میں یہ کلام اسی معنی کو مفید ہوتا ہے، تو محض غلط و باطل اور اجماع و امت و نفوس قاطعہ کے خلاف، بے شک کتنا بڑا احرج ہے کہ سارے جہان کا سچا مالک خداوند جھوٹا ٹھہرے، جس کے ہمنام پر نفوس بے شمار ٹھنٹے آئے اور علیہ کلام تازہ گذرا اور مترج عقائد و شرح فقہ کہہ کر آداریں تو ابھی تمہارے کان میں گونجی ہوں گی، مگر اب تمہارے نزدیک اللہ عزوجل کے جھوٹے ہونے میں کیا حرج ہوتا، تمہارا نام تو صاف نہ چکا کہ میں پاک بے عیب میں دنیا بھر کے عیب آسکتے میں پھر ہنم برہم نہ بیان دیا جیسے قولہ اور یہی مکان کذب ہے اقول شخص تمہارا کذب ہے سر متنع بالذات محال بالذات کو مستلزم

لے و اقول ایضا کہ ادعا بل گریہ تیری دلیل جہالت تام جو تو باری عزوجل کا مساوات نہ تھی بلکہ تمہارے کہ اس نے بیشبہوں کے مشقت، دور جوس کے دلائل جانے کی صورت ہم کو خبر ہی نہ دی کہ میں کے علم میں بھی ایسا ہی سے باور ہر وہ خلاف پر قادر اس تقدیر پر اس کا علم غلط پر ہے گا اور یہی مکان جمل ہے تعالیٰ عزوجل علو، کبیرا اُن سے جاہل اب تو یہاں مکان جمل میں ان یا مکان کذب پر ان جھوٹے شوش سے زرگر، **لَقَدْ تَعْلَمُ بِاَدْبَابِ نَجْمِي ۱۲** مَدْرُوحِي اَللَّهُ تَعَالَى عَمَّ

اور باوجود اس کے خود ممکن بالذات ہوتا ہے اس کا امکان ذاتی، اس محال بالذات کے مکان
ذاتی کو مستلزم ہونا محال بالذات، بلکہ یہ کہ ان میں استلزام ہی عارضی تھا، نہ ذاتی، در نہ محال
بالذات ہوتا نہ بالذات یوں تو لازم کہ باری قدس واجب الوجود نہ رہے، یا تمام موجودات
و حسب بالذات موجود ہیں، وجہ درست نیست، رید سچ موجود ہوا، اس کا اس وقت وجود علم
بہی سحانہ آتے ہیں بغیر اس میں، اگر میں تو علم محال باری حل و علم متفق ہو، اور انفاق علم
لہ مقتضات ذات سے مقتضی مقتضی کو مقتضی، تو باری عزوجل مساوات عدم ہوا،
و اگر مقتضی اس وقت اس کا عدم ہی ممکن ذاتی تھا یا نہیں، اگر نہیں تو زید واجب بالذات ہوا
اور اس تو اس کا اس وقت عدم کہ ممکن بالذات ہے، عدم علم اور عدم علم عدم علم کو مستلزم
تو تمہارے طور پر عدم واجب محال، تو باری حل و جلالہ واجب وجود نہ ہو، ک تو آپ کو اپنی حالت
پر یقین یا واقعی تم سے چارے معذور ہو، کہ محقق علوم و دلائل فہم میں بے چاری سنگوگی
تسلیم کا قصد رکھ کر رہا، در کلمات علماء پر نظر کیجئے، تو آپ کو اپنی دلیل مسدود پر یقین
کامل آئے، علامہ سعد الدین اعتزالی شرح عقائد شافعی میں فرماتے ہیں ان الله تعالى لما
اوحى الى العالم بقدره واحتياجه الى عدمه ممكن في نفسه مع انه يلزم من
فرض وقوعه تحلته المعلول عن علته التامة وهو محال والحاصل ان الممكن
لا يلزم من فرض وقوعه محال بالنظر الى ذاته وامامنا بنظر ان امره، نذ عن نفسه
لا يلزم انه لا يلزم محال شرح مقاصد میں فرماتے ہیں و قيل ما علم الله احو
لوقوعه يلزم من فرض وقوعه محال وهو جملہ او كذا قال تعالى عن دلائل و كذا
يلزم من فرض وقوعه محال فهو محال ضرورية امتناع وجود المعلوم بعد ان اللازم
بحوابه مع كبرى مما يصدق لو كان لزوم المحال ذاته اما لو كان عارض كالعلم
او كذا فيمكن فيه فلا يجوز ان يكون هو ممكن في نفسه و متسوا لزوم المحال
هو دلالة اعراض عن استحالة تاسيد من نفس لذات دع فارح میں فرق نہ کر کے
بعض سے استلزام عارضی میں بھی استحالة لازم، لذات سے، استحالة لزوم بالذات کا حکم تو
کیس کا محققین سے میں حل کر دیا، لہذا یہی جگہ امکان مستلزم سے، مکان لازم استیصال بالذات

کا حکم آپ ہی کی عقل شریف کا حصہ خاصہ تھا کہ جس کے رد میں جی میں دیکھ کر حلال کا کافی رد والی ہجو
 سخن اللہ میں اپنے علماء سے کیوں، مستند و کور، آپ اپنے جی امام کا قول نہ سنیے سی بھوت
 کذب والی بکروزی میں کیا کہتا ہے، اگر مقصود ابن مسعود کہ وقوع مذکور بالفعل (جسے یہاں
 بچی حکم میں وقوع تعذیب مطیع و مغفرت کا فرض کیجئے) مستند کذب مست میں تو مسلم
 مست دیکھے وقوع مذکور بالفعل نہ کر دے، اگر مقصود ابن مسعود کہ امکان وقوع مذکور مستند
 کذب نفسی مست، نہ خصوصاً قرآن میں نہ نفس و اقل و دلت باید کرد تا واضح گردد کہ کلام بعض بر بعض
 امکان وجود مذکور دلت میکنند اگر مقصود ابن مسعود کہ امکان وجود مذکور مستند امکان کذب
 مست میں دلت مست ممنوع مست زیرا کہ عدم وجود مذکور معلول صدق نفس مست میں تحقیق عدم مذکور
 اللہ مستند تحقیق امکان صدق نفس مذکور مست و ذل عدم مذکور باطن مستند کذب مست
 و اما امکان ردال عدم مذکور میں مستند امکان ردال صدق نیست یعنی امکان وجود مذکور مستند
 امکان کذب نیست جب امکان ردال معلول مستند امکان ردال علت نیست و اما ردال باید کرد
 امکان ردال عقل اول مستند امکان ردال واجب باشد پس امکان ردال عقل اول مستند باشد
 پس عقل اول واجب لہذا باشد حدیث "لنکمل الذم و یبیل علت و معلول در حلیت وجود
 و عدم مست رد امکان ذی و لا ذم" باید کرد، حسب لہذا ممکن لہذا گردد چہ معلولات او ہمہ
 ممکنات لہذا مخصصاً، اگر اس کی یہ تقریر پر اثبات طویل الذیل جس میں جس نے خود ہی خواہی
 نہ سی بات کو سنگھوں میں بچھا یا ہے، تہذیبی مقدس سمجھیں کہ اسے، تو اسی کا دوسرے بیان
 مختصر ہو، اسی بکروزی میں لکھتا ہے: "اگر مقصود ابن مسعود کہ وقوع ممکن سمجھو کہ محال
 باشد ہے گردو کا بالطرہ الی ذلہ و کا بالطرہ الی الامور خارجہ میں یہ مقدمہ مسنون
 مست چہ میں تقدیر لازم سے یہ کہ وجود ہر عدم و عدم موجود محال باشد زیرا کہ مستند محال
 مست یعنی کذب علم رلی" دیکھو باوجود، امکان مذموم لازم کو محال ماننا ہے پھر تہذیبی جہالت
 کہ تعذیب مطیع و معلول کفر کے امکان سے، امکان کذب پر استدلال کرتے ہو، غرض حق یہ ہے
 کہ یہ نفس مستند لال کسی ایسے ہی مقدس آدمی کا کام ہے، جسے دیو جہالت کی بند و قید میں سمجھی
 علم و فہم کی ہونے لگی ہو واللہ بشارتی۔ خیر یہ تو وہ نئے جہوں نے تقلید، نام سے تھوڑے

ذکی تھا، دسہ امام منید کے مرید رشید انہوں نے بے شک بہت فوکر وہ طرفہ بکار افکار پر
انظار محول نظر رکھیں بیسے جو حرافت کی تقریر نازنین میں کے باعث اس پر لوم کفر کی مین (۳۰)
وجہیں اور بڑھیں ادا کلا وہ و ہر ہائل کہ تمام معتلہان نام لفظ اٹھ کو عموماً شامل بیسے یہ اس کے
خول مذکور و صیح اقوال کفریہ میں مقتد اور بے شک جو کفریات میں تقید کر سے قطع فزوم کفر
سے قطع پائے ثنائیہ ان حضرت نے جواز خلعت بعضی کذب اللہ دین کی طرف نسبت کیا، و ہم
برہائل قاطعہ مبرہن کر آئے کہ وہ جس معنی پر خلعت جائز فرمائے ہیں اسے قطعاً جائز و قوی فیکہ واقع
ٹھہراتے ہیں تو ان حضرت نے مولیٰ سبحانہ و تعالیٰ کا کاذب بالفعل ہونا کہ قطعاً اچھا کفر
خالص ہے، ایک جماعت شریک دین کا مذہب جانا، و اسے اس قدر ہکا بھکا کہ اکثر اہل سنت
کا اختلافی مسئلہ مانا، و اس پر طعن کر بے جا بتایا اور اس سے تعجب کا رجحان ٹھہرایا اور بے شک
جو شخص کسی عقیدہ کفر کو ایسا سمجھے خود کافر ہے، اعلام نقو اشع، الاسام میں ہمارے علمائے
علام سے کفر متعلق علیہ کصل میں منقول، و صدق کلام اہل الاکھواء و قال عسادی
کلامہم کلام معنوی و معنایہ صحیح، الخ فیر نے اس مسئلہ کی قدر سے تفصیل اپنے رسالہ
سبارک مقامہ المحدث علی خلد المنطق الجدید میں ذکر کر والیہ الموفق ثالثاً
المحدث کہ علمائے سنت ان شے جہاں کی جہالت فاحشہ سے پاک رائے اور ان کے ہتائی خیالوں
شیطان خدائوں پر سب سے پیسے تیز کرنے دے مگر ان کی قوت و اہمہ نے جو انہیں نام
الطائفہ کے ترکہ میں لی، انہی معتقد میں میں کچھ علماء ایسے تراشے جو کذب الہی کے جواز و قوی
بلکہ وقوع بالفعل کے قائل ہوتے، تو وہ تر استیہ علماء ساختہ اللہ احسن کا ان جہال کے
وہم و خیال کے سوا کہیں وجود نہیں، قطعاً اجماعاً کافر مرتد تھے، اب انہوں نے ان وحشی
موجودین یقینی مرتدوں کو کافر نہ جانا، بلکہ مشرک دین و علمائے معتدین مانا تو خود ان پر کفر

لہ عمل العلامة ابن حجر اہل الاکھواء علی الذین کفہم ببید عنہم قللت دھوکا افلاذ
لا یستقیم التفریح علی قولی من اطلاق الاکھواء بکل بدعة فان الکلام فی الکفر المتعلق علیہ
فلینبہ مقامہ المحدث علی خلد المنطق الجدید من مصنفات المصنفات منہاتہ تلال من

وارند لازم، نے میں یہ کام ہر جو کسی مسکرویات دین کو کافر کہنے آپ کافر ہے نام تمام
قاضی حبیب ص قدس سرہ شہ شریعت میں فرماتے ہیں الا حرام علی کفر من ام یکم احد من
اصصاری و اللہ و کل من فارق دین المسلمین او وقف فی تکفیرہم اذ شئت قال
القاضی ابو بکر لان التوقیف و الاحرام تعقلاً علی کفر ہم من وقت فی دلت عدد
کذب اصص و التوقیف و شک فیہ و التکید و التثبیت لا یقع الا من کافر
یعنی اجماع ہے، اس کے کفر پر جو کسی نصرانی یہودی خواہ کسی ایک شخص کو جو دین اسلام سے
جدا ہو گیا کافر کہے یا اس کے کافر کہنے میں توقف کرے یا شک مانے، نام قاضی، جو بکر بلاق
سے اس کی وجہ یہ رہا، کہ صول شرعیہ و اجماع، امت ان لوگوں کے کفر پر متفق ہیں، تو جو
اس کے کفر میں توقف کرتا ہے وہ نص و شریعت کی تکذیب کرتا یا اس میں شک رکھتا ہے
اور یہ امر کافری سے صادر ہوتا ہے، انہی میں سے یکے میں ام یکے میں داں لغو مسلمہ
الاسلام و وقف فیہم اذ شک، و صحیح مدھم دان ظہر الاسلام و اعفدہ و
اعتقد، ابطال کل مذہب سوا، دھوکا کفر یا طہار ما، طہر من حلال ذلالت
و ملخصاً یعنی کافر ہے جو کافر کہے ان لوگوں کو کہ غیر ملت اسلام کا اعتقاد رکھتے ہیں یا اس
کے کفر میں شک لاتے یا ان کے مذہب کو ضعیف بتاتے، اگرچہ آپ کو سب سے کہتا اور
مذہب اسلام کی حقانیت اور اس کے سوا سب مذہبوں کے مقلدین کا اعتقاد ہر کرتا ہو، کہ
اس نے بعض منکر ضروریات دین کو جبکہ کافر نہ جانا تو اپنے اس علم کے خلافت و ظہار کر چکا،
آپ کو یاد ہو کہ درعیان جدید نامتدی در شید پر ایک سو بائیس کوڑے اوپر جوڑے اور ان
کے نام کا وہاں انہیں کب جھوٹے کہ آخر یہ اسی کے مقلد اور اس کے انوں کے پورے معتقد
مہذب حسب صراط الغلام احمد، اعلیٰ تو صواب المعنی اہامۃ الغلام بدرجہ اولیٰ، ہر
حالی یہ پچھتر کوڑے جو امام الطائفہ پر تازہ پڑے، ان کے حصے میں بھی یقیناً جھوٹے ایک
سو سو تھے جو تھے درمیں حاضر اس کے دم پر سوار، تو اس مختصر رسالے موجر غم سے میں
درعیان جدید پر پورے دو سو کوڑوں کی کامل پوچھا کہ کذب و بعد سب
الاخرۃ، اکبر لو کا نواہیامون •

میں نے جس طرح میں رسالت کی نام سچا السبوح عن عریب کذب مقبوح رکھا، یوس ان
تایفوں کا عدد دروغ ست کرتا ہے کہ اس تاریخی مقب و دھند تازیانہ بر فرق بھول زمانہ
رکھوں با عکس آئینہ روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ایک مذہب جس نے دین پر یہ امام مقتدی
سب کے سب نہ ایک دو کفر بلکہ صد کفر سزا کفر میں ڈوبے ہوئے ہیں وہی دورہ اقول یہ

کلمہ فوقی کلمہ فوقی کلمہ ۵ کان الکفر من کفر و دفر

کما داسین فی حق دفر ۵ تتابع قطرة من ثقب کفر

معاذ اللہ اس قدر کے شمار دوار کو کیا کم ہے اگرچہ مہمحققین و علمائے عظامین انہیں
کافر نہ کہیں، درہی صواب ہے وھو بخواب وہ یفتی و عیہ الفتوی دھو المذہب
و عیہ الاعمال فیہ اسلامہ و فہ السداد امام بن حجر رحمہ اللہ تعالیٰ عمام
میں فرماتے ہیں انہ یصیر مرتدا علی قول جماعہ و کفی بهذا حاسر وہ یک جماعت
عمدہ کے قول پر مرتد ہو گیا اور اس قدر خسران دیاں میں بس میں و العیاد باللہ حیو
لھا مدین، پھر جبکہ تہ دین کے کفر میں مختلف ہو گئے تو یہ یہ ہے کہ اگر اپن بھلا
چاہیں خدا سر نو کلمہ اسلام پڑھیں، اور اپنے مذہب نام مذہب کی تکذیب صریح اور اس
کے بقہ و تفتیح کی صاف تصریح کریں ورنہ بطور عادت کلمہ شہادت کالی نہیں کہ یہ تو وہ اب
نھی پڑھتے ہیں اور سے اپنے مذہب کا رد نہیں سمجھتے، بھرا لائق میں بزاز یہ و جامع انفوسین
سب سے لائق بالشہ دین سے وجہ العداۃ لم یفہمہ عالم و جمع عمال اور جس
طرح میں مذہب غیبت کا اعلان کیا ہے ویسے ہی توبہ و رجوع کا صاف اعلان کریں کہ توبہ
اس کی اس سے اور عیاں کی عیاں، حضور پر نور سید اہل بیت علیہ السلام سے
بسم فرماتے ہیں اذ اعلنت سبیتہ فاحدث عندھا موبہ السہ بالسر و لعلاسہ
و لعلاسہ حب کو کوئی گنہ کرے تو فوراً توبہ کر پوشیدہ کی پوشیدہ اور ظاہر کی ظاہر
سواہ الا امام احمد فی کتاب الزہد و الطہرانی نے المہم لکیر سجد حسن سے
اصولنا من معاذ بن جبل رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ اس سب کے بعد اپنی عورتوں سے
تجدید نکاح کریں کہ کفر غالی کا حکم ہی ہے، عمار من شربہ لالی شرح و سبایہ، پھر علامہ غلاتی

شرح تخریر میں فرماتے ہیں مایکون کفر، اتفاقاً یبطل العمل و نکاح و اولادہ و اولاد ذی
و مافیہ خلاف یثوہو بالاسفطار و التوبہ و تجدید النکاح پس گروئے سبحانہ و
تعالیٰ ہدایت فرماتے اور اس کے کرم سے کچھ دور نہیں، یعنی یہ حضرات ہے مذہب مردود
سے باز آئیں، اور علانیہ رب علمین کی طرف توبہ لائیں فافوا بکفر فی الدین کما رہے دینی
بھائی میں، ورنہ بل سنت پر لازم کہ اس سے الگ ہو جائیں، اس کی صحبت کو الگ سمجھیں، اس
کے پیچھے نماز پڑھ کر نہ پڑھیں، گناہ لست پڑھ لی موعودہ کریں، اگر نماز اعظم عبادت رب
سے نیاز ہے اور تقدیم و اہمیت ایک اعلیٰ اعزاز اور فاسق مجاہد واجب التوبین نہ کہ بدعتی
گمراہ فاسق نے بدین و العیاد باللہ سب العلمین فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے ان مسائل
کی قدرے تحقیق و تفصیل اپنے رسالہ النہی الاکید عن الصلایة و ساء عدد
التقلید میں ذکر کی، عمار، ہر سیم صبی غنیہ شرح میں فرماتے ہیں بکرا تقدیم اساس
کہ اھہ تحریم و کذا، المذہب ۱۵ لمحدث یعنی فاسق و بد مذہب کی اہمیت مکروہ تحریمی
قریب بحرام ہے، جس کے سبب لازم کا پھیرنا واجب، یہ ہے حکم و للہ المحکم والیہ
توجعون، و الحمد للہ سب العلمین ۵

التمس بدایت اساس میں جہانوں کے مقبر کے اس رسالہ پر سب معمول سحر
پروردی، و حکم دستور نصب و خود سری، اگر بعض مسلم خاطرین شریعت کی قبول و تصدیق
کو کام فرمائیں گی تو ست عداوی طبیعتیں گرائیں گی، جبئی نہ اکتیں غصہ لائیں گی، حبائی
حمیتیں جوش دکھائیں گی، تنصیبی حشمتیں صحت پر آئیں گی، سب اللہ و نعم و کبیر
نعم اللہ و نعم و کفیل یہ سب سچے مسلمان، صبا عابدوں کا قدیمی معمول مگر دنیا
اعطاکموا احدہ من اسلام یا، لکر اتنا مامول، کہ چند ساعت کے لئے نصیب و
نفس نیت گمراہ بتائیں مثنی و صریحی تنہا یا دو دو صاحب بیٹہ کہ غمزدہ فرمائیں، مگر کلام
ختم جس رسوا ہے، تو شہن سے کیوں اجتناب، کیا قرآن نے نہ سبایا کہ تمہارے رب
نے کیا نرا یا سید کہ میں بھنی دینے لھا الا شفی سے میرے پیارے بھائیو! کلمہ
اسلام کے ہمراہیہ، اگرچہ نفس اندہ، رہزن عیارہ، اور شیطان لعین، اس کا مسعین

و بعد اخطا کا اقرار آدمی کو مانگا اگر اللہ داد، قتل لہ اتق اللہ احد ذلہ العزۃ مالا ثم کی آفت
سوت شدید الیس مسکھ محل سرشید، خدا و ذرا انصاف کو کام فرماؤ خلق کا ایک پاس خائن
سے شرمو، کچھ دیکھا بھی، کس پر مکان کذب کی تمکنت دھرتے ہو، کس پاک سے عیب میں عیب
سے لگا جتنا کہتے ہو، العظمت اللہ اسے وہ خدا ہے سب خیریں، لہ، سر عیب و نقص سے
پاک برالا، نہ تو گریبان میں بوٹو نہ جس سے زبان غلط فرمائی، اس کے پاس سے میں روزانہ سنھاؤ
و سے بے انصافی تمہیں کوئی تھا نا کہے تو اپنے میں رہو، اور ملک حار و حدتہ کا تھوڑا ہونا،
یہ ممکن کہو، یہ کون دیانت ہے، یہ انصاف ہے؟ اس پر یہ تو صراحت ہے انصاف ہے، اسے
طاقت مخالف، اسے دم معنون، بالآخر، ایک سہل تبریر نہیں بتاؤں؟ میرا رسالہ تنہائی میں میٹھ
کر نہو، دیکھو، ان دو سو دلائل و اعتراضات کو ایک ایک کر کے نضات سے پرکھو
فرعن کردم کہ وہ سو میں استاذ کذب، لہی پر صرت ایک دلیل اور تمہارے خیال اور تمہارے ایم
کے بذاتی قوال پر فقط ایک ایک اعتراض قاطع ہر دل و قیل باقی رہ گیا، باقی سب سے تم
سے خوب اسے یا تو جوں برادر احق حق کو ایک دلیل کافی، بطلان باطل و ایک اعتراض
دالی نہ کہ دلائل باہرہ، اعتراضات قاہرہ صداسو در ایک رنگو دل میں جاتے پناؤ کہ
دلائل باصواب اور اعتراضات جواب، اگر اسے کی قسم کوہ کی آن بلکہ اسے تائید باطل کی
نکستہ، یہ تو حق پرستی نہ ہوئی و بدستی ہوئی اسے تعصب میں سیاہ مستی ہوئی، پھر قیامت
تو اسے لگ، حساب تو نہ ہوگا، خدا کے حضور سوال و جواب تو نہ ہوگا اسے رب میرے مذہب
پر، اور ان محلی، کمبوں کو کچھ تو شرماسے

میں توانی کہ وہی شک مراعن قبول ہے اسے کہ در ساختہ قطبہ بانانی را
در بیس سے نظر ہر کہ جو صاحب قصہ جواب کی بہت رکھیں، ایک ایک دلیل ایک ایک
اعتراض کا تفصیل جواب سمجھ کر لکھیں، یہ نہ ہو کہ ایسے مشیخت رفع غماست، حریب عوام
جو بہ کے نام کو کہیں کچھ اعتراض باقی سے اعز مر یہ کام خصم کا رد نہ کر سکے گا، گنا تمہیں پر
صد حق بن کر گرسے گا، کہ جب محبت خصم شاد سکے، مذہب سے، اعتراض ہٹ نہ سکے، تو ناحق
تکلیف حارہ اٹھائی، مصیبت سیاسی مار ٹھائی، اپنے ہی عجز کا اظہار کیا، بطلان مذہب کا

ازار کیا اللہ کچھ دیر تو حق و انصاف کی قدر سمجھو، زنجیر تعصب کی قید سے سمجھو حارہ تبرک میں
نہ نہ، سمجھو، افسوس کہ حق کا یہ مذہب نہما، در تمہارے نصیب کی وہی کافی گھٹا، حملتے ہاویں
سیر، مگن اور تمہارا تاج وہی بال زغن، اسے بچے خدایح سے بھوت، جھوٹ سے نراے
بچے رسول پر سچی کتاب، تارے و لے، اپنے بچے حبیب کی سچی وجاہت کا صدقہ اُست
مصلحتی کر سچی مذہب عنایت فرما صلے اللہ تعالیٰ علی حبیب و سلم و علی آلہ و صحبہ و سرب
دکرام ماحی الصادق و هلك الکاذب و لہی الصدق عن ند می نکو اد کو لک
الحی و عدلک الصدق و انت الحمد و ابلک المصلی ابل علی کل سخی قدیر و صلے اللہ
تعالیٰ علی سید الصادقین شہید و آلہ و صحبہ، جمعیں آمین، میں اللہ الحق، میں
الحمد تقدیر بہارک رسالہ مہر مجاہد ہر جو کثرت شعل تحریر سائن و ترتیب سائن
تیرہ دن کے متفرق جلسوں میں مسودہ، اور تیس دن میں تصاب و مبیضہ ہو کر دو روز ہم
ماہ مبارک و فخر ستمبر میں، تاخیر روز ہاویں حمد و شکر علی صاحبہ الفلانیۃ و النجیۃ
کو ہمہ وجہ بدرماتے تمام و شمع بزم ہدایت انام ہو

بشہ الحمد و الحمد کہ آج س مبارک رسالے سنت فرمے ربک صدق جانے والے ربک
کذب گمانے والے سے علوم و فیہ میں تصانیف فقیر نے سو کا عدد کامل پایا، واللہ الحمد
و قہاب العطا یا، صرما تقبل ما انک انت السميع العليم، واللہ الحمد
لعلمین و المصلی و السلام علی سید المرسلین شہید و آلہ و صحبہ اجمعین
سبحن ربک رب العزۃ عما یصفون، و سلام علی المرسلین و الحمد للہ
رب العلمین کلمت و باحدیعت یعون من قال و قول الحق کلمت ربک
صدق و عدلا و لا مبدل لکلمتہ جو دھوا السميع العليم، الحمد للہ الذی سمعتمہ
و حیا اتم الصالحات و المصلی و السلام علی سیدنا و مولانا شہید و سلم
الکائنات و آلہ و صحبہ و امنہ و حمزہ اجمعین و الحمد للہ رب العالمین

عبدہ المذنب احمد رضا الدینی

عضوہ محمد المصطفیٰ الہی الامی

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

محمدی سخی تاج محمدی
عبدالمصطفیٰ احمدی

تحریر جناب مولانا غلام دستگیر علیہ الرحمۃ من ربہ انقاد بر مصلحت رسالہ مبارکہ سخن
سورج عن غیب کذب مقصود، فقیر غلام دستگیر سعیدی کا مندرجہ جہاوی الدولہ سندھ
میں بریلی میں وارد ہوا، اور اس مبارک رسالہ کے دیکھنے کا اتفاق پڑا، چونکہ مدت دراز کے بعد
یہاں سنے کا اتفاق ہوا، اور ملاقات احباب اور غیر مشورہ امروینی کے سبب جو کلام سے
کرن تھا اس قدر کم فرمیتی ہوئی، کہ معمول وقت اعت جو کبھی سفر و حضر میں نہ کہ میں موٹے سے ن
چار روز میں وہ بھی پورے نہ ہو سکے، اس کشاکش میں اس رسالہ سارا کو بغیر ہاں استیجاب کیا
کچھ حصہ معتد بہا بھی نہ دیکھ سکا، مگر ابتدا اور درمیان در سہا سے جو دیکھا، تو مشکوک نہ کہ ان
کذب باری قدالی کا پایا، اور اس کو آنکھوں سے لگایا، الحمد للہ تعالیٰ خدا کثیف کہ اس
کے مؤلف علم و ہمارے جو یک علم اور فضل کے خازن سے عمدۃ الخلف و بقیۃ سلطنت
ہیں، اس بارے میں بھی یہ عزیز اوقات کو جو ہمیشہ کا غیر شاعت علوم دینیہ میں مصروف ہیں
صرف فرمایا جہاں اللہ الشکور عنی وعن جمیع المسلمین خیر الجزاء و اوصلہ الی غایۃ ما
یحب و یرضی اللہم نقول من ینک انت اسمیع العلیم و صلے اللہ تعالیٰ علی منہ و علی آلیہ
مخیرہم لطمہ و احسانہ سیدنا محمد و عترتہ اجمعین، اللہم ارحمنا معهم یرحمک
یا ارحم الراحمین

دا جہادی اوس دور روگی وطن یہ چند حروف لکھے گئے و اللہ ہو المسیرہ بصواب

قرآن عزیز:- مترجم ترجمہ علی حضرت عظیم سرکنہ مع حاشیہ تراویح العزیزان از مصنفہ الامام

رحمۃ اللہ علیہما جلد ۱

قرآن عزیز:- ترجمہ تراویح العزیزان جلد ۲

قرآن عزیز:- مترجم مترجم تراویح العزیزان از مولانا مفتی محمد یار محال صاحب مدہ کتب و طباعت قیوم محمد

۱

نوری کتب خانہ بازار و اما صاحب رحمتہ علیہ لاہور

۷۸۶
۹۲

(۲)

مرق تبیین ادعائے تقدیس

دوبند پور کے رسالہ تقدیس اعتدیر کی جہالتوں ضلالتوں کی فہرست

۱۰

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

محمد ﷺ و مصلیہ و سلام علی رسول اللہ و علی آلہ وصحبہ اولیٰ، فصل و الجاء
فقیر سید محمد اسلم دوری عمر و بزوران دین و مصداق کلام رب العالمین کو گروہی رن بدعت
و طالت و تکبر شکی، بل ضلالت کا مزہ تارہ سنا اور دل بھیل اللہ و برحمہ صدقہ و سفر جو
کے حلوہ کمرہ کا مستطین تہ ہے حضرت عالم محقق قاضی مدنی حسی السنن، حسی الغنی بخر لکابرت
علم کابر، علم کابر، استاذ ستازی و مدد داری با محمد و الرضا یدہ اللہ و بالبقی و العس
ایہ، سندے یہ رسالہ راہد مجاہد بارہ بھول و موت اللہ لہم مطاب بن عدواسم پاک،
احد صرف تیرہ دور میں تصحیف فرمایا، اور دو دوہم ربیع الآخر ۱۳۲۷ھ کو ماہ نامہ سائے تھا

۱۰ یعنی مولوی حاجی محمد سید محمد عبدالکریم صاحب قادری بخشی رسالہ مستطاب و محمد شہدائی ۱۲۷۷ھ شہدائے انبیا
تحریر مصنف غلام نبی اللہ و مدنی و شل و ملایم ۱۲۷۷ھ ایام باسم اللہ حضرت افضل محقق شل المدقین بقیت
السلف محمد الخلف اللہ حضرت صاحب مستطاب مولانا مولوی محمد لقی علی خان صاحب محمد سی جعی قادری برکاتی
یعنی اللہ تعالیٰ و مدد و مدنی جع عرب محاسن ۱۰ مدد و حضرت مصنف غلام مدنی اللہ عنہم الی ورم القام ۱۳

بنایا انانجی کہ رسالہ حقیقت ایک فتویٰ تھا کہ جواب سوال مولانا داج مکمل ہوا، مذاہبہ میں
 حق کے پاس مسئلہ ہو، اس کے بعد بھی مدت تک برامین دیکر دزی کے سوا جنہیں اس رسالہ
 میں برائتین دن روزی ہوا، نہ کوئی تحریر مخالفت میں آئی، نہ تبدیل بحث کی خبر پائی، داج
 مدوح نے نہ بظرف ہر بزرگ و خود دوح کہ ملو، بہتہ رہا است خود دوح، طبع رسالہ میں کلفت سعی
 سعی، کہ پوری عرق، کام سعی، سوا برس بعد وہ نایع برآیا، سہ ماہی طبع و پس کیا، ذوق
 شہد سے نور محمدی میں جمعیت شروع ہوا، انوار محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا چہ نہ
 طلوع ہوا، دھندلہ، یث بعض، صاحب سلمہ، جواب رسالہ میں، لکیر بغلط سعی تقدیس التقیر
 نام رنگی کا دور کی سچی تصویر یہ نظر انور حضرت مولانا کیا، نگاہ، دلیل ارشاد فرمایا، یہ منہا وقت
 تحریر متدقن تقریر بدست اضطراب و انقلاب و انقلاب، آپ ہی پناہ و جواب اور انکاشار
 ملا برات و انکار بدیہات و کمالی سقاات و جمال بلاغات کیا لائق توجہ و قابل خطاب حضرت مولانا
 نے ساخت واحدہ میں اس رسالہ عجیبہ کے کمالات غریبہ وہ ظاہر فرمائے، جن کے مشاہدوں
 نے یقین دلانے کے مؤلف صاحب در تحریر کاذب ہوش سے دور تھے یا نشر میں چور یا ہوائے
 اقباس کے زور میں سفیر یا ماموں کہ بخش گنگوہی کے منظور ایک سہل سی بات یہ کہ کافی اثبات
 و کاشعہ حالات کہ دزی حاش ہے چارے گھبراہٹ مارے جمعیت اہل حق سے گور کفار سے
 صفحہ ۲۹ پر یوں لکھی پکار سے کہ جس کے مکان میں یہاں گنگوہی یہ کذب برگزینیں اور صفحہ
 ۷۷ پر یوں تصریح میں کہ سفینو ہم پر ناحق نرغہ ہے، کذب ہادی کو ممکن ہی کون کہتا ہے پچھلے

۱۔ مسئلہ مراجعہ و لایہ کے متعلق حضرت مولانا داج مکمل کے کثرت دے یہی ہی موسط و عاقل میں کہ ہائے
 خود رسالہ مستقر میں ۱۲۷۸ یعنی میں تخصیص حادث غلطی و دوش ۱۷۸۸ سرزمین، اہل حق میں شہر
 و حرب اہل ہے خود بہت کا فخر کہ ان کا ہم مشرب ہے، آپ ایک مسلم میں یوں نظیر مصعب ہے ۱۔
 ہی س ہے کہ وطن آپ کا، نہ ۱۲۷۸ ہے یہ شخص جہاں گنگوہی و دیو بند کے دہم میں میں شیعہ مسود
 و زمین غار ادوارع موزیہ سے ہے ۱۷۸۸ کے لوگ، اس کی بیشکیں دیتے اور خوش آمد کے مارے ماموں
 کہتے ہیں، پھر بھی اس ماموں کی نظر سے، ماموں نہیں ۱۷۸۸

نہم جھانڈی میں سب گاؤں خود رسالہ دفتر ہی دریا ہر دوس

نہم سمجھے نہ تم آئے گئیں سے ۴ پسینہ پوچھیے اپنی جبین سے

انصاف کیجئے ایسے زبان ناگوار، ماجرہ پریشان سراپہ و حیران تیس کے مستحق، حلا شیرانہ
 و غرہ دلیر نہ سے قس کے لائق پھر عفت یہ کہ خود اسی سال اس، نہیں بظ کے جاسکا
 متیقن، کہ اس نے نزدیک کذب، مری ممکن، صفحہ ۱۷۸۸، سائل نے سوال کیا کذب، بسیاری
 کیسے، بعض کلام میں میں رشید نے فرمایا موجود بالامکان، صفحہ ۱۲۷۸، دل آپ کا
 مکار کذب پاری تمام، پانچاچ محال ہے، اس میں کس کو کلام ہے، لنگوہی، نفسہ
 باذات، اس ہے، و کیجئے تناسخ بالغیر میں اسان ذال کذب ہادی نہیں مضمون کی تصریح
 والی، نیز مبلغ علم دیکھے کو دیگر مصرع کا ہی ج دس کافی، جن عزیزوں کو اتنی تیز نہ ہو
 کہ، مکان کذب محال، ان کہ کذب محال بالغیر جواب کھلا قول بالمتا قصیر، وہ مقدس صورتیں
 کی قابل کلام و خطاب عدا ہیں، پھر یہ تقدس لہ دنی درجہ کی س سے، چوچونی کی رسالہ
 شریفہ میں جابجائی موشی خواں و لٹ دال میں سے

زفرق تالقمہ سر کجا کہ سے نگریم ۵ کرتہ دہن دل می نشد کہ جیاجاست

ستم و قحت یہ کہ سر سے پاؤں تک سارا سال، اس تا دمحور و میر کا پاؤں کلام نفسی میں
 ہم بھی کذب محال، باذات ج سے میں جہاں تک کا، نقیایہ م طرہ یہ کہ، بہا بھی عام
 ملتے ہیں، اس رسالہ میں بخوبی اہل حق استیلاؤ، قی کذب نفسی کے بے شمار قرار، اور
 پردہ اٹھ کر دیکھیے تو دسی بین باز، چو و سیل بود دکھائی، قی نفسی ہی میں مکار سنائی
 آئی، مذہب حق پر جو اعتراض ڈھلا نفسی ہی میں اتباع، ذکر چہ مزہ یہ کہ براہ لقیہ
 کہتے ہیں جایش کہ کذب غلطی منہج باعیراد یک، میں، دس نہیں، میںوں مگ صاف جھک
 دکھا جائیں کہ وہ بھی بخیر سے

عیار ہوسار ہو جو آج ہو تم ہو ۶ بندے ہو مگر خوف خدا کا نہیں رکھتے

ملہ یعنی مصنف رسالہ تنزیہ الرحمن جس کے جواب کا نام یہ رسالہ تہذیب مستطی بہ تقدیس مسیہ کیا گیا ۱۷۸۸

۱۔ مسئلہ مراجعہ و لایہ کے متعلق حضرت مولانا داج مکمل کے کثرت دے یہی ہی موسط و عاقل میں کہ ہائے

قسمت کی بدی قسمت میں مدی کہ حاجی اپنی موت اپنے ہی ٹوٹے لکھ دی، سخن اسبوح میں
حجت اہمیت و دلائل موافقہ لکھو کہ باری جہان جو ذوقی قوت کے حکم میں خلعت
معنی کذب سے کہ سب سے بدیاں اور اس پر طعن نہ جاوے، رشید و خلیل پر ان دو کفر تار، بے
حضرت سے سب اہل حق و حق پر قول مجوزین میں خلعت نوع کذب بتا کر صفحہ ۲۴ پر
تصریح فرمادی کہ اس میں خلعت جو ذوقی کا شائبہ کرتے ہیں، اور صفحہ ۲۸ پر شرح
مقصد سے من مقصد پر سجدہ ہی سادی، عرض کہ خلیل رشید و خلیل کی توجہ دی پڑے حیات
میں بھی سرائی سچ سے ہے

مگر حصہ ہاں تو قیاس و دہ ہاں اس قدر کہ پہل ہو

مذہب مت ادا دل چھیننے والی بی صفحہ ۴۱ کی نثر نزل کہ خلعت و عید میں دو احتمال مفید درست
جو ذوقی جو ذوقی کا بعض شائبہ کرتے ہیں پس سجدہ یہی رشید و خلیل کی قدرت
ہے نہ خود قیاس کیا کہ اس میں اس کا خلعت نقص کو نقص پر دے شائبہ، یاں تو یہ
کہ یہ سے جانتے ہیں کہ اس میں جو ذوقی مرد در میں پر ہیز قیاسی
تفریح ناز میں پس سجدہ ہی جو ذوقی ہیں، سچ ہے آدمی میں ہے یہ جو اس ہی توس، سجدہ
سجدہ ہی سی سجدہ ہی دہ، اس سے جوش زن، رسالہ نہ کہنے جلا و بنا دت کی کچلی بلیش متا نقص
وہ نہیں کہ تشریح میں نہیں ہزار ہزار جگہ فرما میں شرا میں، سب ہی تشریح میں، سب ہی گرا میں
پھر یہ ہی نہ تشریح کر کے ہی یہ تم میں، میں تو تشریح میں تو اس سے ہی ہم میں ہے
تشریح کے پیچھے تشریح کا شور ہے، تشریح کی دم میں متا نقص کی تشریح

نہ دیکھو صوفی، تمام ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹،

کو جملے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دے سکے کہ صحیحہ و باریک و کرم ع سے تو مجموعہ شرارت و بدعت گویمہ
رشد عزیز و عقل تمیز و بین دیانت و صدق و ضیق و سب سے جی بھر کر کئی تھنی و جچی رشیدی
تو خوب ہی سی، لہذا ثبوت صداقت ہے ریاں ہوتا تو ایسوں سے کلام بیہوشیاں ہوتا، صاحبو
یہی در نفسی پر غصہ نہ کیجئے، جو کچھ ہے ایک ایک حرف کا ثبوت لے لیجئے، ان وہ کہاں
ان وہ حلد ثانی سخن لبوح میں لکھائی تقدیس مسیح میں جس کے بعد اللہ طیب راہو
جائے گا میں آپ صاحبوں کو مزہ دے رہا اس میں یکم ان حضرات اور ان کے اکابر کے اس اقراؤں
سے ثبوت دیتے کہ اب تک کلام عام رہا ہے، تحقیق حدیث غلطی و دھڑلہ پر قول
مردہ کی ورت دوم بداعمال سے حدیث ثابت ہے کہ ابھی حضرات کا وہی مدعی سے سوچتے شیرو
اشتبہ و اطلار کہ شناع، بغیر بھی نہیں ناگوار، ان کے مدعی پر عقلی و نفسی دوسوں میں کذب
باری، نہ صرف ممکن ذاتی بلکہ دوقعی بلکہ واقعہ و اثم بلکہ واجب دفعی اللہ عن دفعہ اس
کا کذب چہارم واضح کیا ہے کہ ان کے مذہب پر کذب لفظی کا وقوع، و وقوع کذب لفظی کو مستلزم
ہونا ممنوع دعوئے مستلزم منقطع عوام، شرعی حیا رہی، ثبوت سے عاری پنجم انہیں کے

عبد مٹا، میں فرماتے ہیں کہ تقریر مولوی عبد اللہ صاحب کو کی کیوں چھپی جس میں رشید مٹا ہی و متعدد مسلسل لکھا تھا
ان دونوں کے تعلق حق بنے جامدے باہر ہو کر فرمایا اس کے جواب میں اس طرف سے جو کچھ لکھا ہوا ہے وہی اٹھ کر دھند
لکھا کہ صاحب کہ مراد اس سے سخت تر باتیں جو حضور پرور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان
پر تھیں نہ لکھیں، بلکہ دوم سورہ سے چھپے دینے شد اللہ عز و جل عنقریب اس رشید مٹا کی نقلی کھنچ جائے گی یا ان
و پتے تو کم کو یہ کہ دیا تھا جس درجہ پاک ہے ہمارے ہی جیسے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو گامیاں دیں، ہم
اس کی نسبت جو لکھتے تھے، مگر ہم سے ہر چیز کی طرف سے کلمات لطف و حرارت تیرے نام سا، حضرت
مگر مصروف ہو گئے، یہ سب میں تو کھنڈاں کہ شرا میں ہمارے کلمات پر حد نہ لاش کہ جس طرف و طرف میں
نہ معاذ اللہ شہابی طرح دشنام شخصیت، چیرا لہذا اللہ فرق مراتب کو دیکھئے کہاں اس کے گھر کوئی رشید و علیل کو
ملک حاکم رسول جلیل، پھر رسول بھی کون رسول کی جہت میں اس کا میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و باریک و عمد و شرف
و کرم سان، اللہ تعالیٰ اللہ تعالیٰ ۱۲ سورہ صی اللہ تعالیٰ علیہ

عبد مٹا کی تصدیق ۲

قراردوں سے ثبوت دیتے کہ کذب لفظی محال ہو یا ممکن مگر ان کے طوط پر کلام اللہ نفسی کا صدق ہر طرح
ناممکن ششم چالیس دلیلوں سے اس راکت تازہ کار و بین کہ مدعی قائم بنفسی باری نہیں
ہم مقام اکیس جہتوں سے اس زعم شیع کا ابطال متین کہ صدق و کذب لفظی کا نفسی پر مدار نہیں
سارے رسالہ حضرات کا دینا ہے خرافات ہی دو مقدمے تھے کہ کشتہ دلیلوں سے اس سے
ہوئے ہشتم میناٹ مینہ سے جتن کی کہ امکان کذب لفظی میں کذب نفسی میں استیصال انہم
بیدناست مینہ سے مینہ کی کہ اقتناع کذب لفظی میں کذب نفسی میں، امکان کی کہ محال ہے۔ وہم
امکان پر اس صاحبوں سے جو سب برہان دی، جمیل رشیدی قدیمی مدیدی، ایک ایک پر اسے
میرا نے جڑے کوئی سب کو گننے شکل پیشے یا وہم ایک بار و کار سرکار پر کار مذہب حق پر جو
اعتراض سے کرتا ہیں، ان کی مدد فحاشے سول قطر بت زکریا و ابطال سے چھلکتی ثنائیں دواز
و ہم ان حضرات نے کہاں حیا امکان پر چلو ملتے اتفاق کیا، اس کی وہ گت جانی کہ رد دیا۔
سیر وہم پھر خود استحالة ذاتی کذب لفظی پر اجماع بنایا اور اسے قاصر تقریروں ناہر تقریروں
سے غلہ کر دکھایا چار وہم خاص، اتمار ذاتی کذب لفظی پر بکثرت دلائل ساحلہ دینے اور جامل

سے تنبیہ تنبیہ۔ ان ہاں جس نے جاننا، اس نے جاننا، اور جس نے نہ جاننا وہ سب جاسے
کر بات، یکم دوم و ششم و ہفتم و ہشتم وہم خاص اس، مردافض کے بیضا ج کہ میں کہ ان حضرات کی یہ شایعہ
کی دھول، کہ کلام لفظی یا دلیل یا تقریر کلام نفسی سے متعلق ہے جس میں میں بھی راجع ہیں، نزاع کلام لفظی
حدیث میں ہے اس میں یہ بیان جاری نہیں، ممکن کہ کمال ادان، دھن، لیسوت، لیسوت، لیسوت کی پوری
شان ہے و کلام حدیث کلام کلام میں میں قطعاً اسی میں کلام تھا، مدعی میں ہے ثانیاً کہ سارے کہ یہاں
کلام لفظی میں جاری ہیں حاشا کہ جو کچھ نفسی میں جاری قطعاً یقیناً ہے وقت و دشواری عقلی میں بھی جاری، میں سرکا
ثبوت روش و دہان شکن میں صحت تارہ و شوکت، باہر سے ان بیانات مثلاً جلد دوم میں لایع ہوا ہے جس
کی تاقی خدا کے حضور دعا شایع ہے نور کی آنکھیں چھدھیاں گی، پھر درگزر دین و انوکھ ٹھک جائے گی اللہ اللہ
تعالیٰ ہر واقعہ کا کائنات رکھ جائے گا یہی ہر کارکنے پانی میں ہے فاسطر وانی معکم من المنتظمین و لانتظم
ماکان بعد حیث الشاؤ، اللہ رب العالمین ۱۲ سورہ صی اللہ تعالیٰ علیہ

باز جاننا کی یہ جاننا

تحقیقی انسانی تین قسموں پر تقسیم کئے پائندہ ہم سرچہ تحقیقات جلیلہ و تدقیقات حمیدہ و فادات عالیہ وارث دات عایہ کا دور دور دور تو ایسا نہیں کہ میں اس کے یا سننے سے اس کا لطف آسکے ع ووق میں سے نشا ساسی بنانا چشتی ، بالجملہ بھول و قوت باری دعوے کیا جواکسے کہ حوالف و اہل بیہ خصوصاً طائفہ کذب کے رو میں میں اس رنگ کی کتاب نفیس و جواب دوسری نظر نہ آئے گی ، مگر آئینے یا چشم دور میں میں ع گرسٹل تو بہت ہم تو باشتی ، اللہ اللہ جبریں اطفال حمایت کو پہنچا ، جو عمرہ جو جگہ گئے ، جو جگہ جو کوہ انداز ، محتاط ہے چارے کی دوش ت کرنی جیسے شیریں کے حضور باری مرنی نہ شریخ و تاب کہ سامنا کسے نہ توان و تاب کہ چو کڑی بھرے سے

ہم اس ساعد نازک پہ جسے کے نفیس و لائے ہوں خیر مردوں میں پچکنے کے لئے

ذلت حاصل اللہ یثیہ میں بشاکر اللہ دو بعض العظم و الحمد للہ سب العلیین ، قصیدہ یہ تھا کہ روف نفیس رسالہ تقدیس بھی السبوح کا ذیل مانع اور اسی کے ساتھ چھپ کر شائع ہو ، جب بھڑخار قلم موج خیز ہوا ، اور ابرو دیا بار قدم گہرینہ سالہ پندرہ جز سے تہا و کر چلا ، اور مہر لہر کو بس کا حکم نہ مل ، نہ ابرو محیط برس کر کھلا ، اوھر طالب حق و عہبان اسدام و حق و عوام و علمائے کرام بھی السبوح کے شت بر قدوم ، نزدیک و دور سے تقاضوں کی دھوم ، لہذا مائے یہ جوتی کہ اس رس کو جلد ولی کیجئے ، اور جلد دوم کا اثر وہ دیکھئے ، الی جلد انتظار کو اذن رفع دے ، و دو نول جلد سے مومنین کو نفع امیں امیں ، اللہ العالین ، و صلی اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ و صحبہ اجمعین

التماس آخرین بخدمت مخالفین

حضرات اگر جواب جلد اول کی بخدمت فرمائیں ، مکالمات تقدیس کو رخصت فرمائیں تخصیص

نہ تنبیہ حضرات کی طرف جو بہت دہانت سی معاشہ در حاشیہ ہر جہ کی احسانات انبیہ سے پرک نہ تنبیہ سحر السبوح ملکہ دقوں میں کے بزرگ حضرت کی ، جس شخص محمد (آتی ہے)

حادث سے رجعت فرمائیں ، ملت ہو ش سے ملت فرمائیں ، شیر شہ سے شکار چھیننے ڈریں ، پارہ شدہ نہ اکٹیں پھرنے پیش کریں ، ورنہ کیا لطف ہو ، کہ آپ نے محنت بھی بھیلی ، شرح بھی کیا ، اور مضمون دسی کہ جلد دوم میں قس سو گیا ، ان کہ تقدیس ہے چوہی کیسی رہی ، اس کی دوسری ہیں تبلیں بھی سہی ، جب جون امونے سبحانہ و تعالیٰ یہ اسد خبر کہ جتا آئے گا ، جب اس کا نعرہ جگرے لائے گا ، ایک گز وہ نغمہ کا مضمون دیکھئے گا ، اب ایک شکار ہے جب دو پائے کا ، یا نہ اور سہی یا مل گنگوہ اتی مرثیہ دلا سنہجوج شہ ، جلد دوم کا عمد می جلد تائب ، پھر شیر کو دیری کیا ہے آگاہ کر دینا ہمار کام آسکے تم جو تائب و کام د و من اندر نقد اعدا و الحمد للہ العلی ، الاکبر و صلی اللہ تعالیٰ علیہ

السید الاحقر نبینا الکریم الطیب الاحقر محمد

والہ و صحبہ الغرر امین امین و الحمد

سب العالین

سب محمد الحرام

۳۹

قدیم

بقیہ : ، تبدیل حشہ پر شائع رہی پھر ہی اسام ہی سر یہ عدم میں سات و فیلیں ہی رشت و ہوتیں ، کہ سر تخصیص حادث کی بھی کر ، و شکی کو کافی میں ، و تاب حاشہ حضرت مولانا محمد سے پانچ دہائیوں پہلے میں احمدہ دہا میں کام معلق سے روشن ہوا و رکھتے میں و بار شاد و ت علمائے دریں میں امین و ام بطورہ و الشیخ ابو ذیل اول اس تقریر سامع پر کہ مسلم البتات اور اس کے شرح میں شرح ہوتی جو برس برسوں میں شائع ہوئی ، لہذا اس کام حادث سے متعلق میں ۱۴ و ۱۵ و ۱۶ و ۱۷ و ۱۸ و ۱۹ و ۲۰ و ۲۱ و ۲۲ و ۲۳ و ۲۴ و ۲۵ و ۲۶ و ۲۷ و ۲۸ و ۲۹ و ۳۰ و ۳۱ و ۳۲ و ۳۳ و ۳۴ و ۳۵ و ۳۶ و ۳۷ و ۳۸ و ۳۹ و ۴۰ و ۴۱ و ۴۲ و ۴۳ و ۴۴ و ۴۵ و ۴۶ و ۴۷ و ۴۸ و ۴۹ و ۵۰ و ۵۱ و ۵۲ و ۵۳ و ۵۴ و ۵۵ و ۵۶ و ۵۷ و ۵۸ و ۵۹ و ۶۰ و ۶۱ و ۶۲ و ۶۳ و ۶۴ و ۶۵ و ۶۶ و ۶۷ و ۶۸ و ۶۹ و ۷۰ و ۷۱ و ۷۲ و ۷۳ و ۷۴ و ۷۵ و ۷۶ و ۷۷ و ۷۸ و ۷۹ و ۸۰ و ۸۱ و ۸۲ و ۸۳ و ۸۴ و ۸۵ و ۸۶ و ۸۷ و ۸۸ و ۸۹ و ۹۰ و ۹۱ و ۹۲ و ۹۳ و ۹۴ و ۹۵ و ۹۶ و ۹۷ و ۹۸ و ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶ و ۱۰۷ و ۱۰۸ و ۱۰۹ و ۱۱۰ و ۱۱۱ و ۱۱۲ و ۱۱۳ و ۱۱۴ و ۱۱۵ و ۱۱۶ و ۱۱۷ و ۱۱۸ و ۱۱۹ و ۱۲۰ و ۱۲۱ و ۱۲۲ و ۱۲۳ و ۱۲۴ و ۱۲۵ و ۱۲۶ و ۱۲۷ و ۱۲۸ و ۱۲۹ و ۱۳۰ و ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶ و ۱۳۷ و ۱۳۸ و ۱۳۹ و ۱۴۰ و ۱۴۱ و ۱۴۲ و ۱۴۳ و ۱۴۴ و ۱۴۵ و ۱۴۶ و ۱۴۷ و ۱۴۸ و ۱۴۹ و ۱۵۰ و ۱۵۱ و ۱۵۲ و ۱۵۳ و ۱۵۴ و ۱۵۵ و ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸ و ۱۵۹ و ۱۶۰ و ۱۶۱ و ۱۶۲ و ۱۶۳ و ۱۶۴ و ۱۶۵ و ۱۶۶ و ۱۶۷ و ۱۶۸ و ۱۶۹ و ۱۷۰ و ۱۷۱ و ۱۷۲ و ۱۷۳ و ۱۷۴ و ۱۷۵ و ۱۷۶ و ۱۷۷ و ۱۷۸ و ۱۷۹ و ۱۸۰ و ۱۸۱ و ۱۸۲ و ۱۸۳ و ۱۸۴ و ۱۸۵ و ۱۸۶ و ۱۸۷ و ۱۸۸ و ۱۸۹ و ۱۹۰ و ۱۹۱ و ۱۹۲ و ۱۹۳ و ۱۹۴ و ۱۹۵ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۱ و ۲۰۲ و ۲۰۳ و ۲۰۴ و ۲۰۵ و ۲۰۶ و ۲۰۷ و ۲۰۸ و ۲۰۹ و ۲۱۰ و ۲۱۱ و ۲۱۲ و ۲۱۳ و ۲۱۴ و ۲۱۵ و ۲۱۶ و ۲۱۷ و ۲۱۸ و ۲۱۹ و ۲۲۰ و ۲۲۱ و ۲۲۲ و ۲۲۳ و ۲۲۴ و ۲۲۵ و ۲۲۶ و ۲۲۷ و ۲۲۸ و ۲۲۹ و ۲۳۰ و ۲۳۱ و ۲۳۲ و ۲۳۳ و ۲۳۴ و ۲۳۵ و ۲۳۶ و ۲۳۷ و ۲۳۸ و ۲۳۹ و ۲۴۰ و ۲۴۱ و ۲۴۲ و ۲۴۳ و ۲۴۴ و ۲۴۵ و ۲۴۶ و ۲۴۷ و ۲۴۸ و ۲۴۹ و ۲۵۰ و ۲۵۱ و ۲۵۲ و ۲۵۳ و ۲۵۴ و ۲۵۵ و ۲۵۶ و ۲۵۷ و ۲۵۸ و ۲۵۹ و ۲۶۰ و ۲۶۱ و ۲۶۲ و ۲۶۳ و ۲۶۴ و ۲۶۵ و ۲۶۶ و ۲۶۷ و ۲۶۸ و ۲۶۹ و ۲۷۰ و ۲۷۱ و ۲۷۲ و ۲۷۳ و ۲۷۴ و ۲۷۵ و ۲۷۶ و ۲۷۷ و ۲۷۸ و ۲۷۹ و ۲۸۰ و ۲۸۱ و ۲۸۲ و ۲۸۳ و ۲۸۴ و ۲۸۵ و ۲۸۶ و ۲۸۷ و ۲۸۸ و ۲۸۹ و ۲۹۰ و ۲۹۱ و ۲۹۲ و ۲۹۳ و ۲۹۴ و ۲۹۵ و ۲۹۶ و ۲۹۷ و ۲۹۸ و ۲۹۹ و ۳۰۰ و ۳۰۱ و ۳۰۲ و ۳۰۳ و ۳۰۴ و ۳۰۵ و ۳۰۶ و ۳۰۷ و ۳۰۸ و ۳۰۹ و ۳۱۰ و ۳۱۱ و ۳۱۲ و ۳۱۳ و ۳۱۴ و ۳۱۵ و ۳۱۶ و ۳۱۷ و ۳۱۸ و ۳۱۹ و ۳۲۰ و ۳۲۱ و ۳۲۲ و ۳۲۳ و ۳۲۴ و ۳۲۵ و ۳۲۶ و ۳۲۷ و ۳۲۸ و ۳۲۹ و ۳۳۰ و ۳۳۱ و ۳۳۲ و ۳۳۳ و ۳۳۴ و ۳۳۵ و ۳۳۶ و ۳۳۷ و ۳۳۸ و ۳۳۹ و ۳۴۰ و ۳۴۱ و ۳۴۲ و ۳۴۳ و ۳۴۴ و ۳۴۵ و ۳۴۶ و ۳۴۷ و ۳۴۸ و ۳۴۹ و ۳۵۰ و ۳۵۱ و ۳۵۲ و ۳۵۳ و ۳۵۴ و ۳۵۵ و ۳۵۶ و ۳۵۷ و ۳۵۸ و ۳۵۹ و ۳۶۰ و ۳۶۱ و ۳۶۲ و ۳۶۳ و ۳۶۴ و ۳۶۵ و ۳۶۶ و ۳۶۷ و ۳۶۸ و ۳۶۹ و ۳۷۰ و ۳۷۱ و ۳۷۲ و ۳۷۳ و ۳۷۴ و ۳۷۵ و ۳۷۶ و ۳۷۷ و ۳۷۸ و ۳۷۹ و ۳۸۰ و ۳۸۱ و ۳۸۲ و ۳۸۳ و ۳۸۴ و ۳۸۵ و ۳۸۶ و ۳۸۷ و ۳۸۸ و ۳۸۹ و ۳۹۰ و ۳۹۱ و ۳۹۲ و ۳۹۳ و ۳۹۴ و ۳۹۵ و ۳۹۶ و ۳۹۷ و ۳۹۸ و ۳۹۹ و ۴۰۰ و ۴۰۱ و ۴۰۲ و ۴۰۳ و ۴۰۴ و ۴۰۵ و ۴۰۶ و ۴۰۷ و ۴۰۸ و ۴۰۹ و ۴۱۰ و ۴۱۱ و ۴۱۲ و ۴۱۳ و ۴۱۴ و ۴۱۵ و ۴۱۶ و ۴۱۷ و ۴۱۸ و ۴۱۹ و ۴۲۰ و ۴۲۱ و ۴۲۲ و ۴۲۳ و ۴۲۴ و ۴۲۵ و ۴۲۶ و ۴۲۷ و ۴۲۸ و ۴۲۹ و ۴۳۰ و ۴۳۱ و ۴۳۲ و ۴۳۳ و ۴۳۴ و ۴۳۵ و ۴۳۶ و ۴۳۷ و ۴۳۸ و ۴۳۹ و ۴۴۰ و ۴۴۱ و ۴۴۲ و ۴۴۳ و ۴۴۴ و ۴۴۵ و ۴۴۶ و ۴۴۷ و ۴۴۸ و ۴۴۹ و ۴۵۰ و ۴۵۱ و ۴۵۲ و ۴۵۳ و ۴۵۴ و ۴۵۵ و ۴۵۶ و ۴۵۷ و ۴۵۸ و ۴۵۹ و ۴۶۰ و ۴۶۱ و ۴۶۲ و ۴۶۳ و ۴۶۴ و ۴۶۵ و ۴۶۶ و ۴۶۷ و ۴۶۸ و ۴۶۹ و ۴۷۰ و ۴۷۱ و ۴۷۲ و ۴۷۳ و ۴۷۴ و ۴۷۵ و ۴۷۶ و ۴۷۷ و ۴۷۸ و ۴۷۹ و ۴۸۰ و ۴۸۱ و ۴۸۲ و ۴۸۳ و ۴۸۴ و ۴۸۵ و ۴۸۶ و ۴۸۷ و ۴۸۸ و ۴۸۹ و ۴۹۰ و ۴۹۱ و ۴۹۲ و ۴۹۳ و ۴۹۴ و ۴۹۵ و ۴۹۶ و ۴۹۷ و ۴۹۸ و ۴۹۹ و ۵۰۰ و ۵۰۱ و ۵۰۲ و ۵۰۳ و ۵۰۴ و ۵۰۵ و ۵۰۶ و ۵۰۷ و ۵۰۸ و ۵۰۹ و ۵۱۰ و ۵۱۱ و ۵۱۲ و ۵۱۳ و ۵۱۴ و ۵۱۵ و ۵۱۶ و ۵۱۷ و ۵۱۸ و ۵۱۹ و ۵۲۰ و ۵۲۱ و ۵۲۲ و ۵۲۳ و ۵۲۴ و ۵۲۵ و ۵۲۶ و ۵۲۷ و ۵۲۸ و ۵۲۹ و ۵۳۰ و ۵۳۱ و ۵۳۲ و ۵۳۳ و ۵۳۴ و ۵۳۵ و ۵۳۶ و ۵۳۷ و ۵۳۸ و ۵۳۹ و ۵۴۰ و ۵۴۱ و ۵۴۲ و ۵۴۳ و ۵۴۴ و ۵۴۵ و ۵۴۶ و ۵۴۷ و ۵۴۸ و ۵۴۹ و ۵۵۰ و ۵۵۱ و ۵۵۲ و ۵۵۳ و ۵۵۴ و ۵۵۵ و ۵۵۶ و ۵۵۷ و ۵۵۸ و ۵۵۹ و ۵۶۰ و ۵۶۱ و ۵۶۲ و ۵۶۳ و ۵۶۴ و ۵۶۵ و ۵۶۶ و ۵۶۷ و ۵۶۸ و ۵۶۹ و ۵۷۰ و ۵۷۱ و ۵۷۲ و ۵۷۳ و ۵۷۴ و ۵۷۵ و ۵۷۶ و ۵۷۷ و ۵۷۸ و ۵۷۹ و ۵۸۰ و ۵۸۱ و ۵۸۲ و ۵۸۳ و ۵۸۴ و ۵۸۵ و ۵۸۶ و ۵۸۷ و ۵۸۸ و ۵۸۹ و ۵۹۰ و ۵۹۱ و ۵۹۲ و ۵۹۳ و ۵۹۴ و ۵۹۵ و ۵۹۶ و ۵۹۷ و ۵۹۸ و ۵۹۹ و ۶۰۰ و ۶۰۱ و ۶۰۲ و ۶۰۳ و ۶۰۴ و ۶۰۵ و ۶۰۶ و ۶۰۷ و ۶۰۸ و ۶۰۹ و ۶۱۰ و ۶۱۱ و ۶۱۲ و ۶۱۳ و ۶۱۴ و ۶۱۵ و ۶۱۶ و ۶۱۷ و ۶۱۸ و ۶۱۹ و ۶۲۰ و ۶۲۱ و ۶۲۲ و ۶۲۳ و ۶۲۴ و ۶۲۵ و ۶۲۶ و ۶۲۷ و ۶۲۸ و ۶۲۹ و ۶۳۰ و ۶۳۱ و ۶۳۲ و ۶۳۳ و ۶۳۴ و ۶۳۵ و ۶۳۶ و ۶۳۷ و ۶۳۸ و ۶۳۹ و ۶۴۰ و ۶۴۱ و ۶۴۲ و ۶۴۳ و ۶۴۴ و ۶۴۵ و ۶۴۶ و ۶۴۷ و ۶۴۸ و ۶۴۹ و ۶۵۰ و ۶۵۱ و ۶۵۲ و ۶۵۳ و ۶۵۴ و ۶۵۵ و ۶۵۶ و ۶۵۷ و ۶۵۸ و ۶۵۹ و ۶۶۰ و ۶۶۱ و ۶۶۲ و ۶۶۳ و ۶۶۴ و ۶۶۵ و ۶۶۶ و ۶۶۷ و ۶۶۸ و ۶۶۹ و ۶۷۰ و ۶۷۱ و ۶۷۲ و ۶۷۳ و ۶۷۴ و ۶۷۵ و ۶۷۶ و ۶۷۷ و ۶۷۸ و ۶۷۹ و ۶۸۰ و ۶۸۱ و ۶۸۲ و ۶۸۳ و ۶۸۴ و ۶۸۵ و ۶۸۶ و ۶۸۷ و ۶۸۸ و ۶۸۹ و ۶۹۰ و ۶۹۱ و ۶۹۲ و ۶۹۳ و ۶۹۴ و ۶۹۵ و ۶۹۶ و ۶۹۷ و ۶۹۸ و ۶۹۹ و ۷۰۰ و ۷۰۱ و ۷۰۲ و ۷۰۳ و ۷۰۴ و ۷۰۵ و ۷۰۶ و ۷۰۷ و ۷۰۸ و ۷۰۹ و ۷۱۰ و ۷۱۱ و ۷۱۲ و ۷۱۳ و ۷۱۴ و ۷۱۵ و ۷۱۶ و ۷۱۷ و ۷۱۸ و ۷۱۹ و ۷۲۰ و ۷۲۱ و ۷۲۲ و ۷۲۳ و ۷۲۴ و ۷۲۵ و ۷۲۶ و ۷۲۷ و ۷۲۸ و ۷۲۹ و ۷۳۰ و ۷۳۱ و ۷۳۲ و ۷۳۳ و ۷۳۴ و ۷۳۵ و ۷۳۶ و ۷۳۷ و ۷۳۸ و ۷۳۹ و ۷۴۰ و ۷۴۱ و ۷۴۲ و ۷۴۳ و ۷۴۴ و ۷۴۵ و ۷۴۶ و ۷۴۷ و ۷۴۸ و ۷۴۹ و ۷۵۰ و ۷۵۱ و ۷۵۲ و ۷۵۳ و ۷۵۴ و ۷۵۵ و ۷۵۶ و ۷۵۷ و ۷۵۸ و ۷۵۹ و ۷۶۰ و ۷۶۱ و ۷۶۲ و ۷۶۳ و ۷۶۴ و ۷۶۵ و ۷۶۶ و ۷۶۷ و ۷۶۸ و ۷۶۹ و ۷۷۰ و ۷۷۱ و ۷۷۲ و ۷۷۳ و ۷۷۴ و ۷۷۵ و ۷۷۶ و ۷۷۷ و ۷۷۸ و ۷۷۹ و ۷۸۰ و ۷۸۱ و ۷۸۲ و ۷۸۳ و ۷۸۴ و ۷۸۵ و ۷۸۶ و ۷۸۷ و ۷۸۸ و ۷۸۹ و ۷۹۰ و ۷۹۱ و ۷۹۲ و ۷۹۳ و ۷۹۴ و ۷۹۵ و ۷۹۶ و ۷۹۷ و ۷۹۸ و ۷۹۹ و ۸۰۰ و ۸۰۱ و ۸۰۲ و ۸۰۳ و ۸۰۴ و ۸۰۵ و ۸۰۶ و ۸۰۷ و ۸۰۸ و ۸۰۹ و ۸۱۰ و ۸۱۱ و ۸۱۲ و ۸۱۳ و ۸۱۴ و ۸۱۵ و ۸۱۶ و ۸۱۷ و ۸۱۸ و ۸۱۹ و ۸۲۰ و ۸۲۱ و ۸۲۲ و ۸۲۳ و ۸۲۴ و ۸۲۵ و ۸۲۶ و ۸۲۷ و ۸۲۸ و ۸۲۹ و ۸۳۰ و ۸۳۱ و ۸۳۲ و ۸۳۳ و ۸۳۴ و ۸۳۵ و ۸۳۶ و ۸۳۷ و ۸۳۸ و ۸۳۹ و ۸۴۰ و ۸۴۱ و ۸۴۲ و ۸۴۳ و ۸۴۴ و ۸۴۵ و ۸۴۶ و ۸۴۷ و ۸۴۸ و ۸۴۹ و ۸۵۰ و ۸۵۱ و ۸۵۲ و ۸۵۳ و ۸۵۴ و ۸۵۵ و ۸۵۶ و ۸۵۷ و ۸۵۸ و ۸۵۹ و ۸۶۰ و ۸۶۱ و ۸۶۲ و ۸۶۳ و ۸۶۴ و ۸۶۵ و ۸۶۶ و ۸۶۷ و ۸۶۸ و ۸۶۹ و ۸۷۰ و ۸۷۱ و ۸۷۲ و ۸۷۳ و ۸۷۴ و ۸۷۵ و ۸۷۶ و ۸۷۷ و ۸۷۸ و ۸۷۹ و ۸۸۰ و ۸۸۱ و ۸۸۲ و ۸۸۳ و ۸۸۴ و ۸۸۵ و ۸۸۶ و ۸۸۷ و ۸۸۸ و ۸۸۹ و ۸۹۰ و ۸۹۱ و ۸۹۲ و ۸۹۳ و ۸۹۴ و ۸۹۵ و ۸۹۶ و ۸۹۷ و ۸۹۸ و ۸۹۹ و ۹۰۰ و ۹۰۱ و ۹۰۲ و ۹۰۳ و ۹۰۴ و ۹۰۵ و ۹۰۶ و ۹۰۷ و ۹۰۸ و ۹۰۹ و ۹۱۰ و ۹۱۱ و ۹۱۲ و ۹۱۳ و ۹۱۴ و ۹۱۵ و ۹۱۶ و ۹۱۷ و ۹۱۸ و ۹۱۹ و ۹۲۰ و ۹۲۱ و ۹۲۲ و ۹۲۳ و ۹۲۴ و ۹۲۵ و ۹۲۶ و ۹۲۷ و ۹۲۸ و ۹۲۹ و ۹۳۰ و ۹۳۱ و ۹۳۲ و ۹۳۳ و ۹۳۴ و ۹۳۵ و ۹۳۶ و ۹۳۷ و ۹۳۸ و ۹۳۹ و ۹۴۰ و ۹۴۱ و ۹۴۲ و ۹۴۳ و ۹۴۴ و ۹۴۵ و ۹۴۶ و ۹۴۷ و ۹۴۸ و ۹۴۹ و ۹۵۰ و ۹۵۱ و ۹۵۲ و ۹۵۳ و ۹۵۴ و ۹۵۵ و ۹۵۶ و ۹۵۷ و ۹۵۸ و ۹۵۹ و ۹۶۰ و ۹۶۱ و ۹۶۲ و ۹۶۳ و ۹۶۴ و ۹۶۵ و ۹۶۶ و ۹۶۷ و ۹۶۸ و ۹۶۹ و ۹۷۰ و ۹۷۱ و ۹۷۲ و ۹۷۳ و ۹۷۴ و ۹۷۵ و ۹۷۶ و ۹۷۷ و ۹۷۸ و ۹۷۹ و ۹۸۰ و ۹۸۱ و ۹۸۲ و ۹۸۳ و ۹۸۴ و ۹۸۵ و ۹۸۶ و ۹۸۷ و ۹۸۸ و ۹۸۹ و ۹۹۰ و ۹۹۱ و ۹۹۲ و ۹۹۳ و ۹۹۴ و ۹۹۵ و ۹۹۶ و ۹۹۷ و ۹۹۸ و ۹۹۹ و ۱۰۰۰ و ۱۰۰۱ و ۱۰۰۲ و ۱۰۰۳ و ۱۰۰۴ و ۱۰۰۵ و ۱۰۰۶ و ۱۰۰۷ و ۱۰۰۸ و ۱۰۰۹ و ۱۰۱۰ و ۱۰۱۱ و ۱۰۱۲ و ۱۰۱۳ و ۱۰۱۴ و ۱۰۱۵ و ۱۰۱۶ و ۱۰۱۷ و ۱۰۱۸ و ۱۰۱۹ و ۱۰۲۰ و ۱۰۲۱ و ۱۰۲۲ و ۱۰۲۳ و ۱۰۲۴ و ۱۰۲۵ و ۱۰۲۶ و ۱۰۲۷ و ۱۰۲۸ و ۱۰۲۹ و ۱۰۳۰ و ۱۰۳۱ و ۱۰۳۲ و ۱۰۳۳ و ۱۰۳۴ و ۱۰۳۵ و ۱۰۳۶ و ۱۰۳۷ و ۱۰۳۸ و ۱۰۳۹ و ۱۰۴۰ و ۱۰۴۱ و ۱۰۴۲ و ۱۰۴۳ و ۱۰۴۴ و ۱۰۴۵ و ۱۰۴۶ و ۱۰۴۷ و ۱۰۴۸ و ۱۰۴۹ و ۱۰۵۰ و ۱۰۵۱ و ۱۰۵۲ و ۱۰۵۳ و ۱۰۵۴ و ۱۰۵۵ و ۱۰۵۶ و ۱۰۵۷ و ۱۰۵۸ و ۱۰۵۹ و ۱۰۶۰ و ۱۰۶۱ و ۱۰۶۲ و ۱۰۶۳ و ۱۰۶۴ و ۱۰۶۵ و ۱۰۶۶ و ۱۰۶۷ و ۱۰۶۸ و ۱۰۶۹ و ۱۰۷۰ و ۱۰۷۱ و ۱۰۷۲ و ۱۰۷۳ و ۱۰۷۴ و ۱۰۷۵ و ۱۰۷۶ و ۱۰۷۷ و ۱۰۷۸ و ۱۰۷۹ و ۱۰۸۰ و ۱۰۸۱ و ۱۰۸۲ و ۱۰۸۳ و ۱۰۸۴ و ۱۰۸۵ و ۱۰۸۶ و ۱۰۸۷ و ۱۰۸۸ و ۱۰۸۹ و ۱۰۹۰ و ۱۰۹۱ و ۱۰۹۲ و ۱۰۹۳ و ۱۰۹۴ و ۱۰۹۵ و ۱۰۹۶ و ۱۰۹۷ و ۱۰۹۸ و ۱۰۹۹ و ۱۱۰۰ و ۱۱۰۱ و ۱۱۰۲ و ۱۱۰۳ و ۱۱۰۴ و ۱۱۰۵ و ۱۱۰۶ و ۱۱۰۷ و ۱۱۰۸ و ۱۱۰۹ و ۱۱۱۰ و ۱۱۱۱ و ۱۱۱۲ و ۱۱۱۳ و ۱۱۱۴ و ۱۱۱۵ و ۱۱۱۶ و ۱۱۱۷ و ۱۱۱۸ و ۱۱۱۹ و ۱۱۲۰ و ۱۱۲۱ و ۱۱۲۲ و ۱۱۲۳ و ۱۱۲۴ و ۱۱۲۵ و ۱۱۲۶ و ۱۱۲۷ و ۱۱۲۸ و ۱۱۲۹ و ۱۱۳۰ و ۱۱۳۱ و ۱۱۳۲ و ۱۱۳۳ و ۱۱۳۴ و ۱۱۳۵ و ۱۱۳۶ و ۱۱۳۷ و ۱۱۳۸ و ۱۱۳۹ و ۱۱۴۰ و ۱۱۴۱ و ۱۱۴۲ و ۱۱۴۳ و ۱۱۴۴ و ۱۱۴۵ و ۱۱۴۶ و ۱۱۴۷ و ۱۱۴۸ و ۱۱۴۹ و ۱۱۵۰ و ۱۱۵۱ و ۱۱۵۲ و ۱۱۵۳ و ۱۱۵۴ و ۱۱۵۵ و ۱۱۵۶ و ۱۱۵۷ و ۱۱۵۸ و ۱۱۵۹ و ۱۱۶۰ و ۱۱۶۱ و ۱۱۶۲ و ۱۱۶۳ و ۱۱۶۴ و ۱۱۶۵ و ۱۱۶۶ و ۱۱۶۷ و ۱۱۶۸ و ۱۱۶۹ و ۱۱۷۰ و ۱۱۷۱ و ۱۱۷۲ و ۱۱۷۳ و ۱۱۷۴ و ۱۱۷۵ و ۱۱۷۶ و ۱۱۷۷ و ۱۱۷۸ و ۱۱۷۹ و ۱۱۸۰ و ۱۱۸۱ و ۱۱۸۲ و ۱۱۸۳ و ۱۱۸۴ و ۱۱۸۵ و ۱۱۸۶ و ۱۱۸۷ و ۱۱۸۸ و ۱۱۸۹ و ۱۱۹۰ و ۱۱۹۱ و ۱۱۹۲ و ۱۱۹۳ و ۱۱۹۴ و ۱۱۹۵ و ۱۱۹۶ و ۱۱۹۷ و ۱۱۹۸ و ۱۱۹۹ و ۱۲۰۰ و ۱۲۰۱ و ۱۲۰۲ و ۱۲۰۳ و ۱۲۰۴ و ۱۲۰۵ و ۱۲۰۶ و ۱۲۰۷ و ۱۲۰۸ و ۱۲۰۹ و ۱۲۱۰ و ۱۲۱۱ و ۱۲۱۲ و ۱۲۱۳ و ۱۲۱۴ و ۱۲۱۵ و ۱۲۱۶ و ۱۲۱۷ و ۱۲۱۸ و ۱۲۱۹ و ۱۲۲۰ و ۱۲۲۱ و ۱۲۲۲ و ۱۲۲۳ و ۱۲۲۴ و ۱۲۲۵ و ۱۲۲۶ و ۱۲۲۷ و ۱۲۲۸ و ۱۲۲۹ و ۱۲۳۰ و ۱۲۳۱ و ۱۲۳۲ و ۱۲۳۳ و ۱۲۳۴ و ۱۲۳۵ و ۱۲۳۶ و ۱۲۳۷ و ۱۲۳۸ و ۱۲۳۹ و ۱۲۴۰ و ۱۲۴۱ و ۱۲۴۲ و ۱۲۴۳ و ۱۲۴۴ و ۱۲۴۵ و ۱۲۴۶ و ۱۲۴۷ و ۱۲۴۸ و ۱۲۴۹ و ۱۲۵۰ و ۱۲۵۱ و ۱۲۵۲ و ۱۲۵۳ و ۱۲۵۴ و ۱۲۵۵ و ۱۲۵۶ و ۱۲۵۷ و ۱۲۵۸ و ۱۲۵۹ و ۱۲۶۰ و ۱۲۶۱ و ۱۲۶۲ و ۱۲۶۳ و ۱۲۶۴ و ۱۲۶۵ و ۱۲۶۶ و ۱۲۶۷ و ۱۲۶۸ و ۱۲۶۹ و ۱۲۷۰ و ۱۲۷۱ و ۱۲۷۲ و ۱۲۷۳ و ۱۲۷۴ و ۱۲۷۵ و ۱۲۷۶ و ۱۲۷۷ و ۱۲۷۸ و ۱۲۷۹ و ۱۲۸۰ و ۱۲۸۱ و ۱۲۸۲ و ۱۲۸۳ و ۱۲۸۴ و ۱۲۸۵ و ۱۲۸۶ و ۱۲۸۷ و ۱۲۸۸ و ۱۲۸۹ و ۱۲۹۰ و ۱۲۹۱ و ۱۲۹۲ و ۱۲۹۳ و ۱۲

الہدیۃ البحار علی جمالہ الاخبار

ضمیمہ میرا اخبار نظام الملک میں دیو بندی و انجمنی جماعتوں کی خبر گیری
دیو بند میں نے ایک تحریر لکھی کہ اس سے بھی مدد فرمائی چھاپ کر چھپائی ہر چند ان کی مدد سے
کے سے میں دوسری بھیجی، یہ اس کا مختصر رد ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محمد لا واصلی علیہ سوا ولہ السلام

مذہب محمد کریم بخش قادری برکاتی عید گڑھی عقلموسے نقوی سے ۸ محرم الحرام کو ایک خط
مطلب ضمیمہ اخبار نظام الملک میں دوسرا مخطوطہ ۱۲۔ اگست ۱۸۸۹ء کو دیو بند میں صاحب
دیوبندی کو لکھا، پیرسوں ۲، صفر ۱۳۹۰ء کو دیرہ پینے کے تقاضوں میں پیر پٹنہ ۲۵۔ اگست
۱۸۸۹ء آیا، اس میں جو اکاویب مبطونہ و حرافات جہاں نہ ہیں کیا قابل التفات مقلد اور شام قلمند

نے عید حضرت افضل علی جان مصنف بخش السبوح و الحمد علیہ و علیٰ آلہ و صحبہ ابوبکر محمد مصطفیٰ علیہ السلام
جی اللہ ہم ۷۔ سہ طر و تماشا اس محبت تحفہ پر مقررے حضرت کو بھر خط لکھا کہ پیر ۱۲۔ سہ طر و ۲۵۔ آیا یہ لکھا
بہشت کی سے اگر دانت میں ۱۲ کو کوئی تحریر نہ بھیجی تو صاحب نگار کہ دیکھو وہ میں سے سرحد میں مانع فرج دیو بانگی اور
دیو بانگتوں میں وہی بھیجے، اس پر بعد تصدیق کر تیشدیں اس جواب تاکہ مدد کو اس پر کہ لکھا نہ چلا، یہ میرے
پاس موجود، اگر بعد استفسار و سیلاب ہنر مدار کردی کا تقریر سے حدت میں مطیع نظام الملک کو بھی لکھا کہ
صفر ۲۵۔ پیر سے پاس ہے صفر ۷۔ پیر کو قیمت تاجی ۹۔ جو سب یا پیر چھ مخطوطہ سکن بہت ملاش کی و صلیب بہ
حق، دوسرے خط پر جس کا دیا ضمیمہ مخطوطہ اب میں لی سکا، ۱۰۔ مار آپ کیلئے تالیف، لکھانے میں یہ سب مخطوط
گواہ میں کہ فی ۱۲۔ اگست کو صفر چھاپ درود دیو بند میں سے رسالہ سریرہ امجد میں لکھی (مالی شہ پر)

دولت میں خلیل احمد صاحب جو چند سطور سیاہ کیں، وہ وہی وہ فی سہ تقدیریں تھیں، جن کا بھگ
اللہ تعالیٰ کافی معالجہ جلد تالیف بخش السبوح نے کیا، یہاں کہ صرف ایک رد کی گنجش، ان
کے باقی خرد سے مشتق نور لطیفہ چند کی اجمالی مناقش عجیب نہیں کہ فریب ہو، تو آئندہ نش
اللہ تعالیٰ مفصل خدمت ہو و اللہ سوہو۔ ضمیمہ ۱۱، قول الطائفہ مولانا، میں نہیں
ہونے کی آیت و لوشنا لبعثت پیس کی جس کی عیس میں، ہم رازی سے کبیر میں حد تعالیٰ کی
قدرت مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر لکھی قول سبحانک ۱۱۔ حد اہل حق علیہ
کیر موجود ہے، اس میں صرف اس قدر لکھا کہ مدیر امت محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں
حدایت تو شہر میں ایک رسول بھیجتا کہ تہاری طرح ای امت کو نیر اور دستا نے و ان موتا سے
مش متنازع فیہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جمیع اوصاف کمالیہ میں معصوم کے

رغبت و شہادہ و مدد کسی مصلحت سے نہ، سے مدد کر کے ۲۵۔ اگست و دوسرے چھاپا یہاں تک
کہ جو ضمیمہ لکھا گئے سے ہی دیتے ہیں یہاں سے تا میں سے مدد یہ کہ نام مخطوطہ ہمارے میں صرف سے ڈیرہ پینے بعد
پر پیر سے پیر لکھی شمس مرمیات سے تاجرونی آپ حدیثوں کرتے میں حدیث لکھی کہ کتا چھپنے سے باج ہے اس
میں اور مطلب ہوں تو سکیجئے، اگر میں سے ہی تحریر لکھی دہی مطلب بھی حضرت اگر حدیث تصدیق نہ تھا تو تحریر
فرمایا تاکہ ضمیمہ مخطوطہ موجود میں، اس ایک اور پر چھ مخطوطہ ۲۵۔ ہے گردہ مطلب تو محمد و آلہ و جناب کشیدہ
سے شرعی استفسار ہے کہ یہ تم کی طلب میں موجود مخطوطہ، اگر اسے علی محمد سے ۱۰۔ سہ ٹکٹ رسالہ ہے
اذن الملک دوسرے کام میں لگا دے، شرفی شہادہ حکم ہو گا؟ ہو تو خود مدد حضرت کو پتا رہے، اسے ہی کہ
میں میں جواب جانتے ہوں گے، آپ ہی کے ہاں پر چھپے نہ ہی کے پاس لکھیں کہ ہے، ریب ہی کو اس کا پتا۔ معلوم
چیر غیر کہ تو پر اشتیاق ہے کہ ہوشیار بہادوں کو وہ کسی مصلحت پیش آتی، نہ بھی چھپائی تحریر میں چھپائی نکاس
میں ہوں اگر ملتائے تو مشاد اللہ عزیر لکھتا ہے وہ سے صر اس پر اس ہادی حضرت دیو د کا مدد سے
کہ دیا مدد تیری دیو د کا ۱۲۔ سہ۔ سہ اللہ علیہ

سے تعبیر حضرت کو تحریر سے بھی جس کہ یہ یہ لوشنا سہ فرماں میں ہے اس کی تعبیر تصدیق نام ماری میں
قن کے عید شمس لکھیں جوئی کی ہے، ۱۰۔ مار پر یہ اقتراہ فتر جو ۲۱۔ سہ۔ سہ اللہ علیہ

شریک و دوسرے کیا علاقہ جو کبیر میں ایسی ہی ترکیب کی نسبت لکھا لایمکن ان یقل المسماہ
 حصول البمانثۃ من کل الوجوہ کسی میں سے کسی فی صدور حصول البمانثۃ فی بعض الامو
 اہم تسلطی شرح صحیح ساری میں فرماتے ہیں لا یلزم من اطلاق المتنبہ لسادۃ من کل
 دوحہ لطیفہ (۲۱) اگر ایسی وحدت مائلت فی جمیع الصفات کو مفید تو کبیر سے کیوں سند
 لایے وحدت ہی نہ پڑھ سنا ہے صدقہ سر مشدک لجرم اپنی سفحت کا قرر کیجئے یا دین
 ایسا سب طرح دیجئے لطیفہ (۲۲) اس تقدیر پر بحکم آیت بر فرد بشر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ
 علیہ وسلم ہر پیر تقیہ انتفاع بالغیر کیوں کیجئے لاکھوں کروڑوں موجود مانئے لطیفہ (۲۳)
 تمہارے ہم قدیم صاحب یکروزی ہر شد عید بباب رشید کو مسلم کہ وقوع مثل مستند وقوع
 کذب تو کذب لمی بھی وقع یا مفعول نہئے لطیفہ (۲۴) خفاہ ہونا قرآن عظیم نے سرچند
 وبرد کو اسم مثال فرمایا اگر یہ ترکیب مفید تلیت تسامع دینا تو اقرار مرد آزاد مرد و مرد و مرد
 آپ صاحبوں کا ہر شوم حال نہ تفرق وضع یاقین کہ وہ کہاری طرح و بی ہیں لطیفہ (۲۵)
 طرفت نفس اسی خمیرہ ذمیرہ کے معہم پر مشر مشدک کے یہ معنی ماننے کہ نفس بشریت میں مائلت
 ہے کہ مذکور امثلہ خواہی سخاوی مساوات کلمہ پر محمول لطیفہ (۲۶ تا ۱) یہ سب و کتا جمعیت
 کے بکھیراؤں کو دت بھی نہ سوچے کہ وہ ہر قریہ کا مدیر یا تم نہیں و فصل المرسلین و بنی الانبیاء
 و اکرم الخلق و اولی الخلق و اول شافع و اول مستغ و مخصوص بالمراد و بالروی فی الدنیا و
 بالشفاعۃ الکبریٰ و بالوسیلۃ المعنی دعو ذلت ممالا بعد و لا یجھضی کیونکہ ہو سکتا ہے قریب
 مثل معنی متنازع فیہ لینا کیسا لکھا جنون ثمرۃ ختم ہے لطیفہ (۲۸) عجیب تر سنیے آیت یا
 کبیر کی عبادت و میں امکان مشیت کیا بلکہ خود آن میں رسما کے رخاں یہ تصریح صاف کہ
 وہ امکانی تدبیر مرگ حضور کی نظیر نہیں سرحد بتایا گیا ہے کہ ان کی بعثت عام نہ جوتی اور اسے
 حضور تمام دم کے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر صریح خدا سے مستند ہاں یہ رب کس درجہ
 کا جزر ہے مثل مگر نصاف ہے چارے معذور میں کہ وہا بیت و بدحواسی سگی بنیں مستود ہیں
 لطیفہ (۲۹) تو ہما پھر لکھا ہے کہ خدا معلوم واجبہ مقدور ہے جو مستند امکان کذب ہے

اقول بعد انیس دلیل میں خدا معلوم و غلات اخبار دونوں و نتیجہ میں صرف مکان کذب
 امکان جس بھی کیوں نہیں مانا و تمام کلام فی الجہد انسانی لطیفہ (۲۰) طعن یہ کہ عبارت
 مذکورہ کبیر میں صرف خدا معلوم کا ذکر ہے وحدت شہادہ نام بھی ہیں تو اصل منصوص کا نتیجہ
 ہی جان اور اپنے صم کے ٹکڑے پر نتیجہ دیا طرہ تماشا ہے لطیفہ (۲۱) تو ہما سلطان محمود نے
 کہا دو حصے کے دسٹے ہے اور فرض محامات جائز مولت سے کہا تیرا اسعد لال مشیت سے ہے
 اقول یہ تو اشد و شدت سے جد دوم میں سنیے کا کہ مقدوریت خدا خبر کو امکان کذب سے
 تاسی علاقہ ہے جتنے آپ صاحبوں کو فعل و جرد یا کسی مستند سنی کو رسم رشد سے مگر میں
 تہ عرض کر دوں کہ استدلال تفسیر علمائے آپ خود استدلال بیت کی طرف جھکے مگر تقدس شریف
 پکارا راستہ کہ آپ نقل مناظرہ آیت سے مقدوریت ضرور ثابت کرے جس میں گئے حاصل طریقہ
 ملازمت ہے مکان مقدم خدا کو کل فیہما ایہ و میہ مشترک ہوجاؤ تو استدلال
 بشیت سے کیا کارروائی ہوئی مشیت محال خود محال اور بغرض وقوع اسے مستلزم لطیفہ
 (۲۲) ذرا اپنی دلیل کریمہ دوسرا دین ان یحد یھو الا یحدنہ من لدنا میں جاری کرو کیجئے
 و ان شئت فقل یہاں دوسرا دیکھ کر خدا کا کھیلنا کوں ممکن مانے مقررہ میں نے گی کہ ارادہ
 محال محال اور بر تقدیر وقوع ملازمت ثابت پھر مقدوریت کتب علی رسا و العقل میں ہی
 کے نیچے فرمایا یستحیل امر اذ تنالہ لما قاتلہ الحکمہ فی سجن الاتحاد یہ قصہ لطیفہ
 (۲۳) جن مولوی سلطان محمود صاحب کا ہاں یہاں نہ ہوا تو فرض کے لئے ہے تو محدود
 بیت فرض مشیت اور مفید امکان صحت نہ کہ فرض لطیفہ (۲۴) قول معنی کے رسد میں
 جنت من ظمیر سے معنی کیا وحدت معلوم مقدور ہے اقول اس میں صرف پانچ تھیں ہاں
 کا حوالہ ہے جس میں شرح بہری کے سو ایک بھی کتاب کلام نہیں جس مقدس یوتوں کو نہو

منہ لکھنا کا کیا ممکن لایے کہ دھو سے مرد اولاد سے ۱۲ منہ و جلالہ
 منہ دو تہ میں - نور الانس و نفع شرح تھریسمہ شہوت حاشی مختصرہ صول کیجئے ن میں گنس
 کتبہم کلام میں ہے ۱۲ منہ رحمہ اللہ تعالیٰ

فہمہ گورنر: دینس صاحب دیوید کی کامیابی پر خوش ہو رہی ہیں۔

دستِ محمود افسرِ رضا صاحب، پروردگارِ کائنات، اندک نشانی و تیر بندگی، قسمت سے طاعتِ رضا میرا

[illegible]

چند شرابی، بی ہمتی عالم جو کہتا ہے، اور نقیص نام کس

پھر ہے۔ سہ تعالیٰ ہدایت بخشنے آمین

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْ خَیْرِ خَلْقِهِ

محمد وآله وصحبه

المؤمنين

٢٥٢ سفر منفرد ١٣٠٩ هـ على صاحبها الصلوة

والتحقيق

میں

میرے ہاں سب کی فکر رکھنا سب سے بڑا عیب ہے۔
میرے ہاں سب کی فکر رکھنا سب سے بڑا عیب ہے۔

دامان باغ سخن السبوح (۴)

مہربانی کے میں ہوں کہ عتہ علی

بسم الله الرحمن الرحيم

مجددہ ونصل علیہ وسلم الکیہم

نشد ایک جیت عامہ نظم رسول مہمہ النور

جس سے وہایت کا کوئی قول کوئی عمل کوئی عقیدہ کو سب مردود و مقہور

رب مہر عز و جلال سے علی حضرت صاحب سجدۃ القابہ مجدد مائتہ الحاضرہ زیدت فیہ صہم
ہما لہ والظاہرہ کو وہ تم عطا فرمایا ہے جس کے صاف حق پر ہی نے جہر تو فرمایا جس من ضل کو
وہ خاک سیاہ کیا کہ نہ اس کے کفایت اپنے انبار کی خاک بھی نہ پائی، فہمیت ضلالت دھوئیں میں کہ
برباد، شہ تی پریشان پھر تی نظر آئی ذلک من ضلل اللہ علیہ و علیہ السلام و علیہم السلام
لا یسئلہ عنہ علی حضرت کی کتاب مستطاب سخن سبوح کوشاں مونس الکیہم برس مونس
یہ مبارک رسالہ سننے میں طبع مہمہ ہی گنگوہی صاحب کی خدمت میں رسید طلب رسد شری
جو کہ پہنچی، ان کی دستخطی رسید بیک محفوظ ہے، تین سال عوامار ماجرب ہوگا ہو گیا چھپے کا
چھپتا ہے، مگر وہ چھپنا نہ لے نہ تھا کسور تھا، ایک خیالی بند پر عطا کے نیچے ستور تھا یہاں
تک کہ حضرت گنگوہی صاحب فطاری، نگہوں کو بھی روٹھے، ورنہ یہ سال انتظار کے بعد
علی حضرت نے لقمہ مستند میں چھاپ دیا کہ، لا، دہمہ اللہ سبحانہ مصر من صد
حمیت نصرتہ من قبل فانی برجنی الجواب و ہل یجادل میت من تحت السحاب

نہ کفار کے لغوی سے چھپانے دے اور گمان کہ وہ زمین میں چھپانے میں وہی سے مدد میں ۱۷

عہ اور سب سے سب سے ۱۷ و غور

اندھ و جل نے علی حضرت کی یہ پیشگوئی بھی سچی فرمائی، کہ کتاب گنگوہیت مابہر کر مہمہ میں مل
گئے دراز ناب نے وہ جہب ٹوا خیا لی جواب من کے ساتھ گڑھے میں دبا دیا، یا وہ پیری
مریدی بھی کرتے تھے، قبر میں شجرہ کی جگہ رکھو دیا، اب کچھ زماں سو، کہ جس دیوبندی
شورشوں پر مستقام ہو، علی حضرت نے مختصر جواب ارشاد کیا، اور فصیل کو سخن سبوح
پر محمول فرمایا یہ مختصر فتوے اپنے کمال ایجنڈہ پر جو زندگی پر تو اعجاز پر مدد مونس
ایک کلید امام ۲۶۱ بیہ کے پیر سے ڈاکر عجیب زندہ زندہ کیا کہ امام لا باسیہ کا یہ قول
مان کر خود مونس کے در تمام دہا مونس اور غیر مہمہ قدول کے جیسے عقائد، ممانہ، قول العدل
و عدی، و دہل، رسائل، غرض مونس کی عمر بھر کی ساری کائنات، گلی پچھلی کی لگائی کوئی
جو، کیسی جو سب کے مد کو صرف یک تحت قمرہ کافی اس یہ بات نکتہ کرامات ہے یا نہیں
کہ تم مختلف ہو، اب کے مباحث گوناگوں کے مد کو صرف ایک، میل و نی، ملک ہی دار
ہر جگہ صرا، یک ہی صاف جگہ قاہرہ اللہ لہجہ، لسانہ وہ مہمہ کہ یہ ہے

دامان باغ سخن السبوح

۲۶ ھ ۱۳

منقول از مجلہ یازوہم العطایا ابنویہ فی الفتاوی الرضویہ

بسم الله الرحمن الرحيم

بافلتے میں مہمہ میں وعتیاں عرب متین اس مسئلہ میں کہ دیوبند کا پڑھنا ہو ایک
مودی کہتے ہیں، کہ اللہ تعالیٰ قبول ہو سکتا ہے، و اس پر دلیل پیش کرتے ہیں، کہ آدمی
فصوٹ مل سکتا ہے، و اگر اللہ تعالیٰ سے بول سکے، تو آدمی کی قدرت خدا کی قدرت سے
بڑھ جائے گی کہ یہ کلام یہ سنا کہ آدمی لو کہہ سکتا ہے، و خدا نہیں کہہ سکتا یہی مراد
ہے کہ خدا کی قدرت بے انتہا ہے، آدمی جس جس بات پر قادر ہے خدا ضرور سب باتوں پر
قادر ہے اور ان کے سوا بے انتہا میزوں پر قدرت رکھتا ہے، جن پر آدمی کو قدرت نہیں

دوسرے کی زوجہ کو طلاق نہیں دے سکتا، تو ہر ایک دوسرے کے مقدر پر قہر نہیں، بلکہ اس کی نظیر یہ قادر ہے، لیکن حق جل مجدہ دونوں پر قادر ہے، جبکہ ان میں جو اپنی زوجہ کو طلاق دے گا، وہ طلاق قدرتی کی قدرت سے خارج و موجود و مخلوق ہوگی، تو اللہ تعالیٰ زید و عمرو ہر ایک کے میں نفس پر بھی قادر ہے، اور مثل نفس پر بھی، کہ ایک کا نفس دوسرے کا مثل تھا، مگر امام ابوہامیہ کی ضلالت نے اسے خدا کی قدرت نہ مانا، بلکہ قدرت کے سنے یہ لازم سمجھا کہ جیسے وہ اپنی اپنی جود کو طلاق دے سکتے ہیں، خدا غرضی اپنی جود مقدسہ کو طلاق دے سکے، اس گدے پر کہ حسبہ، اس بے ایمانی کا شکنا ہے دلائل و کلمات اللہ العلیٰ العظیم چہاں یہ قضیہ یہ شک حق تھا کہ جس پر انسان قادر ہے، اس سب دور اس کے ملاوہ ناشناہی اشیاء پر موزوں عزوجل قادر ہے، وہ قدرت ظاہریہ عطا شدہ اور حق بقدرت حقیقیہ فی تہ نگاہ حق کو یہ باحق کوشش کس طرح باطل محض کی طرف لے گیا، انسان کا کسی فعل کو کرنا کسب کہلاتا ہے، انسان کی قدرت ظاہریہ صرف سی قدر ہے، قدرت حقیقیہ خلق و ایجاد میں اس کا حصہ نہیں، وہ خاص موزوں عزوجل کی قدرت ہے، تو اس کلمہ حق کا حاصل یہ تھا کہ انسان جس چیز کے کسب پر قادر ہے اللہ عزوجل اس کے خلق اور پیدا کرنے پر قادر ہے کہ وہ کسب نہ ہوگا مگر قدرت خدا، اس دل کے اندھے نے یہ بتالیا کہ انسان جس چیز کے کسب پر قادر ہے، جس بھی خود ہے سنے اس کے کسب پر قادر ہے سب اللہ رب العرش علیٰ صفتوں، اندھے نے نہ جان کہ کسی کا کسی شے پر قادر ہونا صحفہ الثانی منہ ہے نہ صحفہ الثانی علیہ اور حدت گڑھ لیا کہ ما یحکم علی العبد بصر علی اللہ جو بندے پر جاری ہو سکے خدا پر بھی جاری ہو سکتا ہے، اس سے بڑھ کر اور کیا ضلالت و شیطنت ہے انتہا و وسیعہ الدین ظلموا ای معذب یسقمون، دیوبندی اسے نفس دلیل کہتے ہیں، ہم ایک فائدہ

تو امام ابوہامیہ کے یہ کہہ سکتے ہیں

تو امام ابوہامیہ کے یہ کہہ سکتے ہیں

تو امام ابوہامیہ کے یہ کہہ سکتے ہیں

تو امام ابوہامیہ کے قابل واضح قیاس رکھتا ہے وہ مخلوق میں کسی فعل عیب پر دوسرے کو قدرت نہیں ہو سکتی، کہ فعل فاعل سے تعین پاتا ہے تو وہ فعلی شہادت کی گواہی پاتا ہے یا شہادت بیٹھنا وغیرہ وغیرہ جو یہ سے صادر ہوا ہو وہ در نہیں ہو سکتا اس کی نظیر اس سے صادر ہوگی ۱۲ مذہب میں ہی طلاق میں ہی اصل خداوند ۱۲ مذہب یعنی مذکورہ مذہب

عجیبہ بتائیں، میں کہتا ہوں، ہاں وہ ضرور قطعی دلیل ہے، مگر کا ہے پر، وہابیہ و امام ابوہامیہ کے ایک ایک قول ایک ایک فقرے، ایک ایک حرف و ہریت کے بطلان صریح پر، اس حجت عامۃ، الظہور و معتبرہ سنو کہ تقریر یہ مقتدرہ واضحہ کے بیان سے روشن و مبہر، وہ مقتدرہ یہ کہ جس بات کا حق جان حد پر جائزہ دے، وہ ضرور نے ان، حق و سچا ہے ورنہ خدا پر جس مرکب پر نہ ہو کہ، یہی غلط فہمی سے ناحق کو حق جان سے، باطل کو صحیح مان لے، امام ابوہامیہ نے اگرچہ اس کا کذب ہمکن کیا، مگر وہ یوں تھا کہ، اس کے علم میں اثبات بات ہے اور دوسروں سے اس کے خلاف کلمہ، مذہب کہ خود اس کا علم ہی باطل و خلاف حق ہو، اس کے امکان کی اس نے تصریح نہ کی، دیوبندیوں نے اگرچہ اس کا امکان جس شہادت و شہد لیا مگر وہ جس بیعت تھا، کہ ایک بات معلوم نہ ہونا کہ جس مرکب پر باطل کو حق اعتقاد کرنا اس کا امکان اس سے بھی معلوم نہیں، رہے ہم اہل اسلام، ہمارے نزدیک تو بھلا اللہ تعالیٰ یہ معتبرہ حق بدیہیات و اعلیٰ ضروریات دین سے ہے، مگر خدا کا علم جائز، لفظ ہو تو قیامت و حشر و نشر و جنت و نار وغیرہ جملہ سمعیات باطل محض ہو جائیں کہ ان کی طرف عقل کو آپ تو رہ ہی نہیں، کہ کسی دلیل، کسی تمہیل، کسی استقر، کسی تمہیل سے ان پر اعتقاد ہو سکے، ان کا اطلاق محض بر بنائے کلام اسی تھا اب اس کی جہش و حب شہری کہ ایک جائزہ لفظ کی بات ہے، جانچ کا ہے سے ہوگی عقل سے عقل دہاں چل سکتی ہی نہیں، تو محض جہل اور

دفعہ شہادت کی دلیل کا کلمہ

تو امام ابوہامیہ کے قابل واضح قیاس رکھتا ہے وہ مخلوق میں کسی فعل عیب پر دوسرے کو قدرت نہیں ہو سکتی، کہ فعل فاعل سے تعین پاتا ہے تو وہ فعلی شہادت کی گواہی پاتا ہے یا شہادت بیٹھنا وغیرہ وغیرہ جو یہ سے صادر ہوا ہو وہ در نہیں ہو سکتا اس کی نظیر اس سے صادر ہوگی ۱۲ مذہب میں ہی طلاق میں ہی اصل خداوند ۱۲ مذہب یعنی مذکورہ مذہب

تو امام ابوہامیہ کے قابل واضح قیاس رکھتا ہے وہ مخلوق میں کسی فعل عیب پر دوسرے کو قدرت نہیں ہو سکتی، کہ فعل فاعل سے تعین پاتا ہے تو وہ فعلی شہادت کی گواہی پاتا ہے یا شہادت بیٹھنا وغیرہ وغیرہ جو یہ سے صادر ہوا ہو وہ در نہیں ہو سکتا اس کی نظیر اس سے صادر ہوگی ۱۲ مذہب میں ہی طلاق میں ہی اصل خداوند ۱۲ مذہب یعنی مذکورہ مذہب

یہ ثبوت جانتا اور ان سب کا چھوڑ دینا لازم ہو۔ کذب بے ثبوت ہی میں شر ڈال تھا، جہل مرکب نے جڑ سے لگی رکھی، بلکہ نظر مذہب و مہر سے تقدیر پر نہ صرف ایمانیات میں بلکہ خود اصل ایمان عسی توحید لہی یہی ایمان ہاتھ سے جاتے گا، وجہ ٹھنڈے وہابیہ کے طوطے پر خد کے لئے بیٹھا ہوا عقلمندوں میں، ان کا امام صاف مان رہا ہے، کہ جو کچھ انسان کر سکتا ہے وہ اسی نے لئے کر سکتا ہے تو جب ہو، کہ خدا عورت سے نکاح، بعدہ جمع بعدہ اس کے رحم میں اپنے طفے کا ایقاع کر سکے ورنہ قدرت میں انسان سے ہٹ کر رہیگا، ورنہ جب یہاں تک مویا، تو اب لفظ ٹھہرنے اور سچے سامنے اور پیدا کر دینے میں کیا زہر ٹھل گیا، کہ ان سے عاجز رہے گا، وینا بھر کی داؤں کے ساتھ یہ ان کا ہے، یہی وجہ کے بارے میں کیوں تھک رہیگا، آخر وہابیہ کا ایک پیرانا اہم من حرم غیرت ظاہری اسد بہب، مدعی عمل باحدیث کو تھک کر بک گیا کہ حدائے بیٹا ہو سکتا ہے، مل و نخل میں کسا ہے، اہ تعالیٰ تو دسراں تختہ دلدادہ مولم بقدر کماں عاخر اس کا رد سبحن السبحوح ص ۳۲ و ۳۵ میں ملاحظہ ہو، اور شک نہیں کہ خدا کا بیٹ ہوگا تو ضرور وہی مستحق عبد رب ہوگا قال اللہ تعالیٰ خل ان کاں للہ حسن ولدنا فانما اولی العابدین، تم فرماؤ کہ کر رحمن کے کوئی بچہ ہے، تو سب سے پہلے اس کا پوچھنے والوں میں ہوں۔ ثبوت ہو، کہ وہابیہ کے نزدیک ہزاروں خدا مستحق عبادت ممکن ہیں۔ حق تعالیٰ استعمال تو یوں گیا، رہا شرعی اس کے کھونٹے کو، مکاں کذب کیا مقول تھا کہ اب خدا کی بات سچی ہونی ضرور نہیں، جہل مرکب ممکن مانا گیا تو پوری جبرٹری ہو جائے گی کہ ممکن کہ اوعائے توحید و مذمت شرک سے جو تمام قرن گونج رہے سب بر بنائے جہل مرکب و غلط فہمی ہو، اب لا الہ الا اللہ بھی ہاتھ سے گیا و لعیاد باللہ سبحہ و تعالیٰ بالحمد للہ عزوجل پر جہل مرکب محال بالذات جو نے میں وہابیہ کو بھی، بل اسلام کا ساتھ دینے سے چارہ نہیں، تو یہ مقدمہ کہ جس بات کا حق جانتا خدا پر روا ہے وہ ضرور حق و سچا ہے برائی یقین ایمانی بھی ہے اور مخالف کا تسلیمی اذعال بھی، اس کا نام مقدمہ ایسا نہیں رکھیے، اب خلافت وہابیہ وہابیت جو بات چاہیے، فرض کر لیجیے، خواہ وہ ہمارے موافق

وہابیہ کے لئے جو کچھ کہنا ہو اس میں ہرگز شک نہیں

یہ چارے احکام سے بھی ناپائیدار (۱) اسمعیل دہلوی ترا کا فرقہ (۲) گنگوہی، دیوبند ہی، نازوقی، انہشتی، نقانوی و دیگر ص ۲۰۰ بی سب کھٹے مرتد ہیں (۳) جو کذب انہی ممکن کے بعد ہے (۴) تعویث الایمان، توبہ العینین، ینصاح الحق، صراط المستقیم تصنیف اسمعیل دہلوی، معیار الحق تصنیف نذیر حسین دہلوی، تحذیر الناس تصنیف نازوقی، برابریں قاعدہ تصنیف گنگوہی و غیر حاضرات حیات، انہی سب کفری پول شخص ترازووں میں جو ایسا زمانے زندیق ہے (۵) جو باوصف، اطلاع، قوال اس میں سے کسی کا معتقد ہو بدیس کا بندہ جہنم کا کاندہ ہے (۶) ان سفہا وراں کے تقوید تمام خُشا جنہوں نے تسان اقدس ارفع رب العالمین و حضور پیر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعقیف کی، جو شخص رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و رب العزہ جل جلالہ کے مقابل ان محدودوں کی حمایت مروت رعایت کرے، ان کی آن باتوں کی تصدیق تحسین توجیہ تاویل کرے، وہ خود خاد و دشمن مصیطن ہے جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (۷) غیر متقدمین سب سے دین، پکتے شیاہیں، پورے ظالمین میں سات یہ اور سات سزاوار اور جوابات لکھا انسان، اس کا عقد و سنس کر سکتا ہر شخص بد، نہ جانتا ہے کہ آدمی ضرور ان میں سے ہر بات کے اعتقاد پر قادر ہے، یہ مقدمہ بدیہیہ عامۃ الاولاد محفوظ رکھئے کہ اس امر کا اعتقاد انسان کر سکتا ہے، مسلمانو! اس میں آپ کو اختیار رہا، رد وہابیہ کی جس بات کو چاہیے، اس کا مشاعر یہ بنائیے، اب اس مقدمہ بدیہیہ کو صغریٰ کیجئے و مقدمہ وہابیہ یعنی دہلوی ضلیل کا وہ دعویٰ ذیل کہ "جو کچھ انسان کر سکتا ہے خدا کر سکتا ہے" اسے کبرے بنائیے شکل اول بدیہی الانساج سے نتیجہ نکلا کہ "اس امر کا اعتقاد خدا کر سکتا ہے" اب اس نتیجہ کو صغریٰ کیجئے، اور مقدمہ ایمانیہ کو کبرے کو ہر وہ امر جس کا اعتقاد خدا کر سکتا ہے نظام یقین حق ہے" شکل اول کا نتیجہ بدیہیہ سوکا

لئے طہرے کہ کوئی جبر بھی ہو جس کو یا مطلقاً سب مانتے کہتے ہیں کہ حق کا اعتقاد فرض یا کم از کم جائز اور باطل کا اعتقاد و حرم و ممنوع اور فرض و حرام و حرام و ممنوع وہی شے ہوگی جس پر انسان کو قدرت ہو یہی یہاں لکھا ہے ۴۔ مقرر صلی اللہ تعالیٰ علیہ

کر یہ، مطلقاً یقیناً حق ہے وہابیہ کو یہاں معارضہ بالقلب کی گنجائش نہیں کہ اسے عقائد
باطلہ کو کہیں انسان ان کا بھی اعتقاد کر سکتا ہے تو خدا بھی کر سکتا ہے، تو یہ بھی حق میں کہ
کہ بنائے دلیل مقدمہ وہابیہ ہے اور وہ ان پر محبت کہ ان کا ایمان ہے۔
ہمارے نزدیک وہ باطل محض ہے، گو کبائے قیاس اول مردود ہو کر پہلا ہی نتیجہ باطل ہوگا
اب کیے معرکہ ہر تین ہی اہم میں اول مقدمہ یہاں یہ کا نظر کرو، اور اپنے خدا کا جس
مرکب میں گرفتار ہو مابھی جائز ہو، جب تو قیامت و شرو و نشر و جنت و ر حلد معصیت اور
مرد اصل اصول دین لا الہ الا اللہ پر بیان کو ستھف دو، اور کھٹے کا فریب دوم اقرار کرو
کہ مقدمہ وہابیہ یعنی دہلوی ضلیل کی ویس ذیل کا وہ شیطان کی کلیہ مردود و ملعون و مفسود تھا
بیہت اس تو سے تھا! اس کب گوارا کرے

افنی بکم، الی الہدی تھویل ۛ قد اُنتہم فی القلوب استمعیل

اور حد کا دھڑا سر پر یہ ہ ناچار ہی تم کے، نگار یہ، ڈھی تو ہمارا جسم کب مانے، وہ کہے گا
یہ سستہ اس مقدمہ کی بنا پر انہی تھا، درختم جب دلیل الزامی قائم کرے، تو فریق
کو بے مقدمہ سلسلے یاٹ جاتے کی گنجائش نہیں کما اصرار یہ اعلیٰ، دیکر م دہلوی
دلیل الزامی قائم ہی نہ ہو سکے ہمیشہ مغلوب کہے لے یہ بھانے کا رستہ کھد رہے کہ دلیل
جس مقدمہ مسند پر مبنی ہو، اس سے انحراف کر جانے اور با عرض وہ بھی دیگر کرے تو کیا قرار
نہ رہے، قول کی ضلالت پر، نقص ہوگا، نہیں نہیں صحت صحت کہنا پڑے گا کہ امام ابوہابیہ
باری سبح قدوس عزوجل کو ایسی شیعہ ناپاک گالی نہ کر دے گا کیوں پرشتوں سے دے کر صریح
ضلال صحت ہے دین ہوا، اور تم اندھاں و فحالی تم کے سارے معتقدین بھی کسی کی طرح مگر ہ

سے فی مسرہ شوق و شہوہ فو تو، درمکوف اللہ فی بحر العلوم بونہ ہد، لیکن الدلیل الحدیث و حدیث
لا یزوم صلا ذمک عتقادہ بالحق فی تسلیم حدی اسلمات و تم تکن القصایا، مسند مس معلوم
المتش والک، ماحل ملے مانقہ ہے محلہ والحق ان المسلمہ کا ملہم و عن ہے حکم المصوری لا یصح
انکارہ فانکارہ کا اشتد من الا لوام اھ با قصاصی ۛ منہ یعنی اللہ تعالیٰ نہ

بدین موم دوم، اگر ان دونوں سے در کرو، جواب نہ ہا مگر یہ تیسر کہ سب نتائج کو تو تھمتے
ہم ہی کے گھر سے پیدا ہوئے حق جاؤ، وروہلوی اول و دہلوی آخر و گنگوہی و ناوٹوی و ابوشی
و دیوبندی، اور خود اپنے آپ اور جلد وہابیہ در سارے غیر متقدم سب کو کا فر متد، اور
تغویت الایں و براہین قاطعہ و تحذیر الناس و معیار حق و غیر ہا تمام مصانیف وہابیہ
کو کفری قول اور پیشاب سے زیادہ نجس و بدنام فرمائیے، ان میں کونسا آپ کو پسند ہے، جسے
اختیار کیجئے اپنے اور اپنے نام سب کے کفر و ناپاکم، کم مگر سی و مددینی کا اقرار کیجئے کہو کچھ
جو اب فرماؤ گے؟ یا آج ہی سے تمنا کہ لا تناصون، ملہم الیوم مستسکین

کارنگ دکھاؤ گے؟ کیوں ہل ڈب الفجار ما کا نوا یا نکون

والحمد للہ صاحب العلمین، و صلے اللہ تعالیٰ

علیٰ سعیدنا و مولانا محمد و آلہ

و صحبہ اجمعین

واللہ

تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم واحکم

کلمہ مجیدہ انندنب احمد رضا امروہی نے عنہ
محمد بن ابی البی الاہی العطوف صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم

محمد بن ابی البی الاہی العطوف صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
بہ و صلے اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم

محمد تعالیٰ علیہ صحت لوری کتب خانہ بازار دہلی صاحب الزہور سے طلب کیجئے

محمد بن ابی البی الاہی العطوف صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم

(۵) پیکان جانگد از برجان مکذبان بیکاز

۲۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

محمد لا ونصلی علیہ وسلم

دیوبندی کالج کی دوپروچ تعلیم اور ان پر حجاز کا قین بیچیل کی سبب سے
درستی صحت میں پہلی صحت میں کہ تم ہم ممکنات کو داخل قدرت الٰہی کہ جس کو مستحق
باعتبارت میں درآپ ستم ممکنات کو خارج کر دے مگر کمالاً غلط ہے میں اقول اگر وہ
قدیر جبار کے کہ وہ بے حد کریم ہے کہ جس کوئی حدت سے کہیں گے جس حد
میں پہچے میں تو کبھی سے بھی ہوتا کہیں بضرورت سمجھئے (۱) ممکنات سے مراد ممکنات
اسلامیہ میں یعنی وہ چیزیں کہ اسلامی عقائد سے مقدور ہیں، تو محاشا کہ یہاں اس میں سے کسی
کو معاد شد خارج از قدرت، ماحول ممکن اعظمین، یا نہایت اللہ محمد و علی حضرت
محدود و دست خطہ سخن سبوح میں فروتے میں اللہ تعالیٰ شاہ علی اکبر د
لجہل و افسفہ و اہمال و الخیر و الخیر و کل مالک من صفات انکمال المستقر
عظیم قدر لہ نکال قدوسیتہ و جمال سبحیتہ عن وصہ خروج ممکن اودلوح

سہ کالج کی شیشی کی ایک کنگری ست، کہ گراں بہا ہوا، سہ خط شریف میں تو جس سے بھارت
دھبہ آدھ دیکھے تک کی تیز میں ادا اصل میں کلام اللہ رب العزت

میں سب خوبیاں شد کو جس شان کذب و جمل و معاہدہ و منزل و عجز و ہر نفس چیز سے جو
صفت کمال نہ ہو ہر سے جس کی عظیم قدرت اس کے کمال قدوسیت و جمل سو حیت کے سبب
سبب سے سب سے کہ کوئی ممکن اس سے خارج یا کوئی محال اس میں داخل ہو، یہی میں فرمایا
صفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ جسے ہی حد ذات میں ہونے کے قابل ہے جس پر دور ہو کوئی ممکن
ہر طہ قدرت سے جو سے منہ میں فرمایا و معصی المقدوس یہ دھنس لا ممکن الٰہی
شے کا ممکن بذات ہر ناجی اسے زیر قدرت بانی داخل کرنے کو جس سے دیکھو کیسی روشن
تصریحیں ہیں کہ کوئی ممکن قدرت ہی سے خارج نہیں۔ در گمراہ ممکنات دیں وہاں میں کہ
اس کے یہاں اس کے معبود میں سب عیب و نقص ممکن ہیں، تو معاذ شد کہ اہل اسلام اسے
تسلیم کریں، اپنے رب سبوح و قدوس عز وجلہ کو عیاداً بالشد ملوث و آلودہ و عیبی ہونے کے
قابل نہیں، کہ وہین و عہدائے مسلمان نے فرمایا تھا، لا کذب نقص و النقص علی اللہ تعالیٰ
محال حدوث عیب ہے اور سب عیب خدا پر محال، تفسیر کبیر و تفسیر بخاری و تفسیر مدارک و
شرح مقاصد و طواعی لا نوار و شرح مسوید و شرح عقائد جلالی و سلم الثوت و تفسیر عزیری
و غیرہ کتب عقائد و تفسیر اصول میں شد عز وجل کا کذب محال بھی ہونے پر یہ وسیل
علمائے اسلام سے ذکر فرمائی، بحدیہ کلام اسمعیل دہلوی پی بدروزی رسالہ بکروزی
میں من کلام کہ اسلام و علمیت تمام ٹائیل رو کر تا ہے اگر مرد و زہد میں محتج لذات بہت
پس لاسلم کہ کذب مذکور محال یعنی مستور باشد ضد کذب را کمالات حضرت حق سبحانہ
میں شمار نہ دو، ورا باں صرح سے کذب جلال اخیر و جہاد صفت کمال ہیں اسبت کہ قدرت
و روت زریعت صفت بنزدہ رشوب کذب تکم خایہ ہر تکلم بکلام کا ذب
ترفع عن عیب الگ و تنزاع عن سلوت ہر از صفات مدح است، ہر ملقطا و دیکھو کیسی
کلی تصریح ہے کہ حد ایسی ہو سکتا ہے، ملوث و آلودہ ہوئے کی گنجائش رکھتا ہے، لاشوں
جیسوں کا ست لاجن ہونا روا ہے، ہاں معذرت اس سے بچتا ہے، تو فقط کذب بلکہ ہر عیب
سے آلودہ ہونا نہایت ممکن مان لیا، یعنی نقص ہونے کی وجہ سے کوئی نایاب نہ ہو یا ک
عیب ص میں ناممکن نہ ہو، اس بحث کا مفصل بیان کتاب مستطاب سسر السبوح شریف

تعت تعت تعت (۵)۔ اے یہ تو مادی و ہستی کے جدا غلط تھے و ہسکلی صاحب کے خاص
تیسری باب مولوی محمود حسن صاحب دیوبندی دریں کے اتواب دادا باب نے
صاف نام لے لے کر یہ مہود کا پل رہنا، ظالم ہونا، جور کرنا، شراب پینا ممکن
نہیں، پرچہ نظام مذکور ۱۲ گزشتہ صفحہ میں ہے، اہلک جہاں دیا جوری
شراب خوری، جہل، ظلم سے منہ نہ کر ہی یہ کہہ سے کہ جو مقدور اللہ سے اقدور
اللہ ہے وہ جو یہ میں نہ رہے ملکات، حق سے ہل جی جھوٹا نہ لے پاک و
برہی میں ۶۔ و ہسکلی جی ذرا اپنے تیسری جہاں سے پیسے کی تعریف تو کر لیتے، کسی
شے رفیق کا حق کی رو سے جوت میں داخل کر ماسی ہے یا کچھ در خاص سے جوت میں
نہی سنا تم یا لی یا شراب مہود میں لے کر کالی کردہ کو پینا نہیں گے، اور جوت میں ہٹی گھر
حق کی رت میں شواہق نہ کر اذ جب بھی پینا نہ ہوگا، تو ضرور ہے کہ تمہارے مہود کے حلق و جوت
میں کے حب و شرب پی سکے گا جس کے نہیں ہو مہود نہیں، اور جو مہود میں خد نہیں، تو
تمہارے باہاں یقیناً خد کے منہ ہیں، کافر کہنے سے گھبراتے ہو نہ سہی، اس کا قرار نہ کرو، اتنا
مہود ضرور تمہارے وہ باب پچھو سب کے سب سنگ بن حد میں، اس کہنے سے تم تو کیا مہود
شرابی خد ہی اگر لاکھوں میں برائی پی کر نہ لگا سکتے نہیں مفر میں ہو سکتی وہ بہت ڈک
جوت و شراب خور خدا کیسے ہوتا ہے اللہ علیہ الصلاہین (۷) تم تمہاری مان لیں
پیسے کی کوئی ایسی تعریف ہے جی سے گڑھ سکو جسے حق و جوت لازم نہ ہو، مگر تمہارے امام
تمہارے باب کا وہ کلیہ کسی طرح تمہاری چلنے نہ دے گا، ضرور تمہاری کوچ کی کلیہ سخیل کے پتھر
سے پھوڑ کر رہے گا، پینے نہ کہنے یوں کہتے کہ انسان تو در ہے کہ اپنے حلق سے اپنے جوت میں کوئی
چر داخل کرے، تمہارا وہی مہود بھی اپنے حق سے اپنے جوت میں کوئی چیز دخل کر سکتا ہے یا
نہیں، اگر نہیں تو سب کی قدرت سے گھٹ رہا، عاجز ہو، عاجز ہو، اور عاجز خدا نہیں، اور اگر اس تو
وہی جوت و گھٹل خوا، اور گھٹل خدا نہیں، خدا کے منہ کو، تم مسلمانوں سے کس پرستے پر
تھکتے ہو، اللہ اکبر و احد تہار کا جھوٹ مکمل بنانے کے لئے کوئی بلا ہے، کہ غیثوں نے اپنے
ساختہ خدا کے سر ڈالی (۸) جی ان نری شراب خوری نہیں، آپ کا وہی مہود جوری بھی کر سکتا

در ہسکلی جی ذرا اپنے تیسری جہاں سے پیسے کی تعریف تو کر لیتے، کسی شے رفیق کا حق کی رو سے جوت میں داخل کر ماسی ہے یا کچھ در خاص سے جوت میں نہی سنا تم یا لی یا شراب مہود میں لے کر کالی کردہ کو پینا نہیں گے، اور جوت میں ہٹی گھر حق کی رت میں شواہق نہ کر اذ جب بھی پینا نہ ہوگا، تو ضرور ہے کہ تمہارے مہود کے حلق و جوت میں کے حب و شرب پی سکے گا جس کے نہیں ہو مہود نہیں، اور جو مہود میں خد نہیں، تو تمہارے باہاں یقیناً خد کے منہ ہیں، کافر کہنے سے گھبراتے ہو نہ سہی، اس کا قرار نہ کرو، اتنا مہود ضرور تمہارے وہ باب پچھو سب کے سب سنگ بن حد میں، اس کہنے سے تم تو کیا مہود شرابی خد ہی اگر لاکھوں میں برائی پی کر نہ لگا سکتے نہیں مفر میں ہو سکتی وہ بہت ڈک جوت و شراب خور خدا کیسے ہوتا ہے اللہ علیہ الصلاہین (۷) تم تمہاری مان لیں پیسے کی کوئی ایسی تعریف ہے جی سے گڑھ سکو جسے حق و جوت لازم نہ ہو، مگر تمہارے امام تمہارے باب کا وہ کلیہ کسی طرح تمہاری چلنے نہ دے گا، ضرور تمہاری کوچ کی کلیہ سخیل کے پتھر سے پھوڑ کر رہے گا، پینے نہ کہنے یوں کہتے کہ انسان تو در ہے کہ اپنے حلق سے اپنے جوت میں کوئی چر داخل کرے، تمہارا وہی مہود بھی اپنے حق سے اپنے جوت میں کوئی چیز دخل کر سکتا ہے یا نہیں، اگر نہیں تو سب کی قدرت سے گھٹ رہا، عاجز ہو، عاجز ہو، اور عاجز خدا نہیں، اور اگر اس تو وہی جوت و گھٹل خوا، اور گھٹل خدا نہیں، خدا کے منہ کو، تم مسلمانوں سے کس پرستے پر تھکتے ہو، اللہ اکبر و احد تہار کا جھوٹ مکمل بنانے کے لئے کوئی بلا ہے، کہ غیثوں نے اپنے ساختہ خدا کے سر ڈالی (۸) جی ان نری شراب خوری نہیں، آپ کا وہی مہود جوری بھی کر سکتا

در ہسکلی جی ذرا اپنے تیسری جہاں سے پیسے کی تعریف تو کر لیتے، کسی شے رفیق کا حق کی رو سے جوت میں داخل کر ماسی ہے یا کچھ در خاص سے جوت میں نہی سنا تم یا لی یا شراب مہود میں لے کر کالی کردہ کو پینا نہیں گے، اور جوت میں ہٹی گھر حق کی رت میں شواہق نہ کر اذ جب بھی پینا نہ ہوگا، تو ضرور ہے کہ تمہارے مہود کے حلق و جوت میں کے حب و شرب پی سکے گا جس کے نہیں ہو مہود نہیں، اور جو مہود میں خد نہیں، تو تمہارے باہاں یقیناً خد کے منہ ہیں، کافر کہنے سے گھبراتے ہو نہ سہی، اس کا قرار نہ کرو، اتنا مہود ضرور تمہارے وہ باب پچھو سب کے سب سنگ بن حد میں، اس کہنے سے تم تو کیا مہود شرابی خد ہی اگر لاکھوں میں برائی پی کر نہ لگا سکتے نہیں مفر میں ہو سکتی وہ بہت ڈک جوت و شراب خور خدا کیسے ہوتا ہے اللہ علیہ الصلاہین (۷) تم تمہاری مان لیں

در ہسکلی جی ذرا اپنے تیسری جہاں سے پیسے کی تعریف تو کر لیتے، کسی شے رفیق کا حق کی رو سے جوت میں داخل کر ماسی ہے یا کچھ در خاص سے جوت میں نہی سنا تم یا لی یا شراب مہود میں لے کر کالی کردہ کو پینا نہیں گے، اور جوت میں ہٹی گھر حق کی رت میں شواہق نہ کر اذ جب بھی پینا نہ ہوگا، تو ضرور ہے کہ تمہارے مہود کے حلق و جوت میں کے حب و شرب پی سکے گا جس کے نہیں ہو مہود نہیں، اور جو مہود میں خد نہیں، تو تمہارے باہاں یقیناً خد کے منہ ہیں، کافر کہنے سے گھبراتے ہو نہ سہی، اس کا قرار نہ کرو، اتنا مہود ضرور تمہارے وہ باب پچھو سب کے سب سنگ بن حد میں، اس کہنے سے تم تو کیا مہود شرابی خد ہی اگر لاکھوں میں برائی پی کر نہ لگا سکتے نہیں مفر میں ہو سکتی وہ بہت ڈک جوت و شراب خور خدا کیسے ہوتا ہے اللہ علیہ الصلاہین (۷) تم تمہاری مان لیں

ہے اور واقعی شرابی نشہ باز کو بد معاش ہونا لازم، مگر اپنے تعلیمی باب سے پوچھتے تو کہ پانی ملک
جرتے گا، یا اپنی، کوئی، حق سے جس سی ملک لے لینے کو جوری ہیں کہ سکتا، تو ضرور ہے
کہ کچھ استیاء تمہارے ساتھ خدائی ملک سے خارج دوسروں کی ملکوں ہوں، اسے سچے پکے
مشکر کہ سچے مسکوں پر بعض ملکات قدرت قدر مطلق سے خارج مانے کا جھوٹا الہام نہ دھرو
یہ وہی مہود کی ملک سے خارج استیاء در اس کے شرکائے ملک کی فکر کرو، ۵۔ تعفت یہ کہ اس
کے ساتھ خدائے حب دیکھا کہ بعض نفیس چہرے دوسروں سے حراہوں میں میں، دوس کا اپنا
ناقص خدائے حق سے خالی ہے، شراب پیسے دے مہود میں پانی تو پھر کیا کہ کسی طرح نہ کو بھی اپنے
حزائن میں لے لوں مگر کثرت سخاری سے داعی کمزوری کہ نہ سچ یا ہبہ کسی جائز طریقے کی طرف
طبیعت گئی، نہ تہر و سطوت و جہوت کے ساتھ سلاطین دنیا کی طرح با لختر چین لینے کی طاقت
پائی، بلکہ بد معاش بدول نامرد کی طرح جوری پیاد قات رہی۔ اور تو کیا کہوں میں شک ہے
کیسا ہے یا ساختہ خدا اور کیسے گندے بندے، دیکھو ہمار سچا خدا و احد تمہارے مہود میں شرب
سے وجوہ پاک آن عابد و مہود سب پر اپنی عزت اتارے گا، خدا کے دشمنوں ۱۰۔ اللہ عز و جل سے
بھاگ کر نہ تم جا سکتے ہو نہ تمہارے مہود مردود و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم (۱۰)
بھلا جوری، شراب خوری تو سب کچھ ڈھکی تمہارا وہی مہود زنا بھی کر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر
نہیں تو وہ دیکھو تمہارے امام و پدر کے کلیہ میں سخیل کا گھاری پتھر کا، تمہارا خدا، انسان سے
قدرت میں گھٹ رہا، اور اگر اس تو در اپنے تعلیمی باب سے تعریف نہ کر لیتے زنا سے
حقیقی کہ مقدور انسان سے بلکہ تناسل پر موقوف اور اس کے لبر زنا کے شرعی لغوی عرفی
کسی سے کہ تحقیق یقیناً محال، کہ ایلاج ذکر اس کا رکن ہے، در مایت ہے رکن قطعاً ناممکن
تو تمہارے مہود کو آئے تناسل سے مفر ہیں، کہیں مہاد یو کو تو خدا نہیں مان بیٹھے ۱۱۔ مہاد یو
کو مانو نہ مان، مگر سنگ پر جاتھا تمہارے ایہاں کا جز ہوئی، کہ سنگ تمہارے بھگوان کا جز
بٹھرا ۱۲۔ آدمی تو عورت سے بھی ہے، اگر تمہارے ساختہ خدا عورت کی قد سے گھٹ رہا تو
اور بھی گیا گریہ ہوا، عورت تو در ہے کہ رنا کر اٹے، تو تمہارے امام اور تمہارے پدر تعلیم کے کلیہ
سے قطعاً واجب کہ تمہارا خدا بھی زنا کر سکے، ورنہ دیوبند میں چنگ والی فاحش اس پر توفیق

اگر انہیں جی کہ کھٹو تو جہاں سے رہ بھی رہا ہو گا ہے پر خدا کی کاوم مارتا ہے، اب آپ کے
خدا میں فرخ بھی ضرور ہوئی، ورنہ نہا کا ہے میں کراسکے گا، خستے خدا کے پیرو، کیوں سبح
قدوس کے بندوں سے بچتے ہو، توراتی پوجن واسے ہندو تاحق الگ الگ الگ اور
جہری بننے کے سودے میں پڑے ہو، اھم مدد دیو بد میں آؤ، کہ دونوں ملا تیں یک
ہی معبود میں پڑو لطیفہ تعجب تھا کہ خدا کے سنے آ رہی ہو، تو اس کے مقابل عورت
کھاں سے آئے گی، نام۔ لی۔ م۔ اس کے ہاتھ سے مرد کہاں سے ملے گا، کہ اس کی جھینڈ
ماحد دو دے، اتھا ہو گی، یوں تو ایک خدا کی جو اس کی وسعت رکھے، وہ ایک
بڑا اہل خدا ماننا ہوگا جو دوسری سوس بھر سکے، کیا وہابیہ بتائیں گے کہ بھی فائل ہو گئے،
مگر خدا نے ذریت شیطان کی پیدائش میں چار قول ذکر کئے ہیں، زنا، جملہ ایک رکہ جس
کی ایک دان میں، لبت مردی ہے، دوسری میں علامت زنی، وہ اپنی۔ نوں کے، ہم جماع
سے بارہ ہو کر فدیہ لاتا ہے، اس قول کے لحاظ سے وہ تعجب بھی جاتا۔ ۲۔ اور تبلیہ کی
بھی حاجت نہ ہوئی، اور معلوم ہوا کہ دیوبندی دیوبند کی فحش یعنی حضرات کا وہ خستے معبود کون
ہے یہ، بیس ذوالعلائیں ہے۔ اب اعتراض آئے گئے، اور اس پر بڑا قرینہ یہ کہ گدگوحی
صاحب نے ہمارے قاعدے میں اس معبود کے علم کو علم، قدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم سے وسیع کر بتایا، اور یقیناً وہ کہ جس کا علم علم محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم سے زیادہ ہوتا ہے۔ وہ اب کا دیا با معبود اسے کا بھی عقہہ کھل گیا، البتہ اس سے
بڑھ کر کون کا ذب با معبود ہوگا، نیز ان کے نام کا یہ کہنا بھی کھٹیاک ہو گیا، کہ اس میں ہر
عیب کی گنجائش ہے اور یہ کلیہ بھی صحیح ہو گیا کہ جو کچھ انسان اپنے لئے کر سکے وہ اپنے لئے کر
سکتا ہے، واقعی کلمات عباد میں عجب عجب منافع ہوتے ہیں، دیکھتے ایک ذرا سچ کھتے

سہ جی وال دیوبندی وہ بتائیں گے کہ کھٹو عقل مند ہے، نمبر ۱۵۰ ص ۱۶

مے مولانا دیوبندی صاحبوں کا خیال رکھتے ہیں کہ حق ابس کو رہا ہے، ابس نے کس دن کہ عا کو میر علم قدس
سے زیادہ ہے کس دن کہ عا کو عا خدا خدا با معبود ہو گیا ہے تو اس سے بڑھ کر کتب ہے ۱۳ ص ۱۵

سے کتنے عقیدے حل ہو گئے، کیوں دیوبندیو! احسان کونہ مانو گے، تاہرا افترا منوں کا کیسا جواب
بتا دیا کہ، ایک ہی سہارے میں بیٹھ پار ہے (۱۱۳) امام الوابیہ نے اپنی ناقص تحریر چالیت
تخیر انصاح الباطل بنام ایضاح الحق منہور نام زنگی برکس کا فر میں تصریح فرمائی، کہ "اشد
عز وجل کونان و مکان و جنت سے منزه مانا، اس کا دیدار ہے جنت و محافات جانتا سب

بدعت حقیقہ کے قیاس سے ہے اگر کسی کو اپنی عقیدہ سمجھا جائے، خدا کی یہ تشریہیں اور
غیر خدا کو قدیم و ازل کہنا خدا کو مخلوق بننے میں ہے اختیار، مناسب کا، ایک حکم ہے "دیکھو
اس کی تحریر غیث صفحہ ۳۵ و ۳۶ اور اس کے رد میں کو کتبہ تہابہ صفحہ ۵، وغیرہ ظاہر ہے کہ
اگر اس مکان و جنت کا خدا کو محیط ہونا اس بدعت کے رد میں اس کی شان قدوسیت
و خوب وجود کے منافی ہوتا، ہر دو اس سے خدا کی تشریہ کو عقہہ دینیہ جانتا جیسا کہ تمام
اہلسنت کا بیان ہے، مگر یہ مردود اسے بدعت حقیقہ بتانا اور اس کے معتقد کو اس دو صریح
کفروں کے معتقد سے ملتا ہے، اگر اس کے زعم ملعون میں اس کا معبود با معبود زمان و مکان و
جنت کے گھر و دے میں گھرا ہوا نہیں، تو کم از کم گھر کا ہے، اور اپنے آپ کو اس محسوس میں
مقید کر سکتا ہے، ورنہ اس سے اس کی تشریہ فرمیں ہوئی اور اس کے اس کلیہ ملعون نے اور
بھی رجسٹری کر دی آدمی قادر ہے کہ کسی گز بھر کی گڑھیا میں گر کر اوپر سے پتھر رکھو اگر اپنے
آپ کو اس تنگ مکان میں مقید کرے، ان کا معبود گریہ کر سکا، تو آدمی سے قدرت میں
گھٹ رہیگا، وہابیو! یہ میں تمہارے ممکنات جن پر سہاں حست کرتے ہیں، لطیف کا
وہابیہ کا خدا عجیب رب کی کسخت ہے جس میں قیامت کی بھیں سمٹ ہے انسان تو گھر بھر کی
گڑھیا میں گھس سکتا ہے، ایک چھوٹی سی چوٹی سولی کے ناکے پر بر سرِ درخ میں سہا جانے
پر قادر ہے، ان کا خدا جسے یہ ہی چھوٹی زبان سے اکابر کہتے ہیں، اس اصغر سے اصغر سوراخ
میں وہاں ہو سکے گا ورنہ آدمی در کنار چوٹی سے جس قدرت میں گھٹ رہیگا، ۱۱۴، انیسویں
وہابیہ کا ساتھ خدا کہاں کہاں آدمی کی ریس کرے گا، ارکان جنت کی خباثت ان کے سبب
کو بے ناچ نچاے زنجیر ڈالے گی، ایک رنڈی کہ ماسقوں کی محفل میں رقص کرتی ہے لحظہ
لحظہ اس قدر اپنی جیتیں بدلتی ہے، ان گن کا معبود یوں میں نہ گھوم سکا، تو رنڈی سے بھی گھبرا

نام الوابیہ کہتا ہے کہ اگر کسی کو اپنی عقیدہ سمجھا جائے، خدا کی یہ تشریہیں اور غیر خدا کو قدیم و ازل کہنا خدا کو مخلوق بننے میں ہے اختیار، مناسب کا، ایک حکم ہے "دیکھو اس کی تحریر غیث صفحہ ۳۵ و ۳۶ اور اس کے رد میں کو کتبہ تہابہ صفحہ ۵، وغیرہ ظاہر ہے کہ اگر اس مکان و جنت کا خدا کو محیط ہونا اس بدعت کے رد میں اس کی شان قدوسیت و خوب وجود کے منافی ہوتا، ہر دو اس سے خدا کی تشریہ کو عقہہ دینیہ جانتا جیسا کہ تمام اہلسنت کا بیان ہے، مگر یہ مردود اسے بدعت حقیقہ بتانا اور اس کے معتقد کو اس دو صریح کفروں کے معتقد سے ملتا ہے، اگر اس کے زعم ملعون میں اس کا معبود با معبود زمان و مکان و جنت کے گھر و دے میں گھرا ہوا نہیں، تو کم از کم گھر کا ہے، اور اپنے آپ کو اس محسوس میں مقید کر سکتا ہے، ورنہ اس سے اس کی تشریہ فرمیں ہوئی اور اس کے اس کلیہ ملعون نے اور بھی رجسٹری کر دی آدمی قادر ہے کہ کسی گز بھر کی گڑھیا میں گر کر اوپر سے پتھر رکھو اگر اپنے آپ کو اس تنگ مکان میں مقید کرے، ان کا معبود گریہ کر سکا، تو آدمی سے قدرت میں گھٹ رہیگا، وہابیو! یہ میں تمہارے ممکنات جن پر سہاں حست کرتے ہیں، لطیف کا وہابیہ کا خدا عجیب رب کی کسخت ہے جس میں قیامت کی بھیں سمٹ ہے انسان تو گھر بھر کی گڑھیا میں گھس سکتا ہے، ایک چھوٹی سی چوٹی سولی کے ناکے پر بر سرِ درخ میں سہا جانے پر قادر ہے، ان کا خدا جسے یہ ہی چھوٹی زبان سے اکابر کہتے ہیں، اس اصغر سے اصغر سوراخ میں وہاں ہو سکے گا ورنہ آدمی در کنار چوٹی سے جس قدرت میں گھٹ رہیگا، ۱۱۴، انیسویں وہابیہ کا ساتھ خدا کہاں کہاں آدمی کی ریس کرے گا، ارکان جنت کی خباثت ان کے سبب کو بے ناچ نچاے زنجیر ڈالے گی، ایک رنڈی کہ ماسقوں کی محفل میں رقص کرتی ہے لحظہ لحظہ اس قدر اپنی جیتیں بدلتی ہے، ان گن کا معبود یوں میں نہ گھوم سکا، تو رنڈی سے بھی گھبرا

نام الوابیہ کہتا ہے کہ اگر کسی کو اپنی عقیدہ سمجھا جائے، خدا کی یہ تشریہیں اور غیر خدا کو قدیم و ازل کہنا خدا کو مخلوق بننے میں ہے اختیار، مناسب کا، ایک حکم ہے "دیکھو اس کی تحریر غیث صفحہ ۳۵ و ۳۶ اور اس کے رد میں کو کتبہ تہابہ صفحہ ۵، وغیرہ ظاہر ہے کہ اگر اس مکان و جنت کا خدا کو محیط ہونا اس بدعت کے رد میں اس کی شان قدوسیت و خوب وجود کے منافی ہوتا، ہر دو اس سے خدا کی تشریہ کو عقہہ دینیہ جانتا جیسا کہ تمام اہلسنت کا بیان ہے، مگر یہ مردود اسے بدعت حقیقہ بتانا اور اس کے معتقد کو اس دو صریح کفروں کے معتقد سے ملتا ہے، اگر اس کے زعم ملعون میں اس کا معبود با معبود زمان و مکان و جنت کے گھر و دے میں گھرا ہوا نہیں، تو کم از کم گھر کا ہے، اور اپنے آپ کو اس محسوس میں مقید کر سکتا ہے، ورنہ اس سے اس کی تشریہ فرمیں ہوئی اور اس کے اس کلیہ ملعون نے اور بھی رجسٹری کر دی آدمی قادر ہے کہ کسی گز بھر کی گڑھیا میں گر کر اوپر سے پتھر رکھو اگر اپنے آپ کو اس تنگ مکان میں مقید کرے، ان کا معبود گریہ کر سکا، تو آدمی سے قدرت میں گھٹ رہیگا، وہابیو! یہ میں تمہارے ممکنات جن پر سہاں حست کرتے ہیں، لطیف کا وہابیہ کا خدا عجیب رب کی کسخت ہے جس میں قیامت کی بھیں سمٹ ہے انسان تو گھر بھر کی گڑھیا میں گھس سکتا ہے، ایک چھوٹی سی چوٹی سولی کے ناکے پر بر سرِ درخ میں سہا جانے پر قادر ہے، ان کا خدا جسے یہ ہی چھوٹی زبان سے اکابر کہتے ہیں، اس اصغر سے اصغر سوراخ میں وہاں ہو سکے گا ورنہ آدمی در کنار چوٹی سے جس قدرت میں گھٹ رہیگا، ۱۱۴، انیسویں وہابیہ کا ساتھ خدا کہاں کہاں آدمی کی ریس کرے گا، ارکان جنت کی خباثت ان کے سبب کو بے ناچ نچاے زنجیر ڈالے گی، ایک رنڈی کہ ماسقوں کی محفل میں رقص کرتی ہے لحظہ لحظہ اس قدر اپنی جیتیں بدلتی ہے، ان گن کا معبود یوں میں نہ گھوم سکا، تو رنڈی سے بھی گھبرا

گنہگار اور واقعی بقل و رہنمائی صاحب کے تبلیسی باب محمود الحسن دیوبندی صاحب کے جب یہ کلیہ ہے کہ انسان جو کچھ اپنے لئے کر سکے ان کا مبدوء اپنے لئے کر سکتا ہے، تو شعبہ کی طرح رنڈی کے ساتھ گھومے گا بھی، خود بھی نہ لے گا، اور ڈنڈ کی سزا کر بندہ بن جائے گا اسے اپنے پاس گھماتے گا بھی، رٹ کی طرح بانس پر چڑھ کر کھائے گا، ایک کچھ نہ کر سکے گا، ایسے تارے مبدوء پر آف اور اس کے انجمن پرست عابدوں پر وقت، مگر سخت عجب یہ ہے، کہ اگر ایک مجلس میں چار رنڈیاں نہ جیتی ہوں، درآن و حدیں وہ چاروں جہات مختلفہ کو اپنی سمت بدلیں، ان کا خدا اگر اس وقت ایک ہی سمت بدل سکا، تو تین رنڈیوں کے فعل پر قادر نہ ہوا، اور اگر آپ واحد میں چاروں سمت کو بدلنا، تو یہ رنڈیاں تو چار حقین، انہوں نے ایک، ایک جہت بانٹ لی، یہ کہ واحد کھاتا ہے، کہ دھرتی اپنے چار ٹکڑے کسے گا، ایک، ان میں چار جہتیں کیسے بدے گا؟ ۱۵۹) ایک دیوبندی نے کہ درہنگی صاحب کا عالم معتد اور دیوبندی دھرم کا سنادی مستند ہے، اپنی ادلہ واپس صفحہ ۱۴۲ میں خدا کا جو رویشا بھی ممکن ان بنیاد اس پر دلیل یہ کہ عقلاً محال ہوتا، تو نصار نے اتنے بڑے حقلند ایسے حکیم، ایسے صنایع میں یہ کیوں مانتے؟ اللہ اللہ ہے

چشم باز و گوش باز و این فکا

خبر و ام و در چشم بندے خدا
حرف یہ کہ جو رہا مانے کا نصار سے پر بھی افترا کر دیا وہ تو کوئی بات جھوٹ سے محال نہ ہو، دیوبندی صاحب نری جو رہا نہ کو خشم بھی پکارا کہ تمہارے مبدوء کا خشنے ہونا تمہارے ام کا مذہب بتا چکا ہے، (۱۶) حق بے دینو، تم نے یہی جانا کہ فعال عباد کا خائن کون ہے، رکس کی قدرت سے واقع ہوتے ہیں، بندے کو ظامری قدرت جو ہے وہ کس عمل سے غور نفس اصل ہے، درمیان کفر پرستی سے اللہ تعالیٰ کا کذب ممکن بنانے کو کل مقصد واحد مقصد دہا الا لہ کے یہ معنی گنہ گارے جو کچھ بندہ اپنے لئے کر سکے خدا اپنے لئے کر سکتا ہے، اس لعین مناظرہ ابلیسیہ کا پورا حل دامان باغ سبحن اسبیوح میں دیکھو، اور خدا توفیق دے تو

نہ بینہ ہی موعود میں ہیں سے تین جہاں ہی عقد ممکن جو گئے ہر دانتہ بندہ کا دیکھو اس کے قابل جو تہ تعذیب تعذیب ۱۷

۱) حضرت مجدد دین دولت کے دست حق پرست پر امین لاد، سلمان کھلاؤ، احمد شد امام لوباسیہ وظائف و دایہ کے اس خبیث عقیدہ ملعونہ کا رد تصانیف سستانہ عاصیہ اسے حضرت مجدد دین وقت کے سبحن سبحان میں بھی ہے، کو کتبہ شہادہ میں بھی ہے، دامان باغ میں بھی ہے، چمک لیت میں بھی ہے، اور اب اس عمالہ تازہ میں بھی ہے، عضد تعالیٰ سرحد نیارنگ نئے اعتراضات پایتے گا اور سب لبونہ تعالیٰ سی محمدی صیغہ کے اپنے نعرے ہیں، یا اس کے برکات سے اس کے اشبال کے معنی ذلک حصل تہ علماد علی الناس دلیکن اکثر الناس لا شکردون بنو بہت، بحث جدیدہ قاسرہ اسی کے متعلق دس میں اور ہیں، مگر جگہ تو یہاں بھی میں نمبر پر اقتصاد منظور لہذا صرف ایک وار دہنگی صاحب پر اور، مگر کہ ان کی اصل دہم کو پھیڑوں (۱۷) اس درہنگی صاحب تم تہا دی مل لیں کہ بے شمار ممکنات کو خارج از قدرت کر دیا، پھر تمہارے دھرم پر یک قہر ہوا، دوی تیس کہو گے، یا تو وہ جو کہ چکے کہ عہد کا دعیا لکایا یا یہ کہ ۱) اللہ علی کل شیء قادی کا خلافت کیا، دو فعل تمہارے ہاں شیر باد میں، اول تو یہ کہ تمہارا نام سرعیت و نقصان کا مکان مان گیا، اور یہ خود عیب سے تو اس ہاں سب دینی با عمل ۱۰) عجز بھی ایک عیب سی سے پھر انہم بر علم، اور دہم یوں کہ گنگوہی مت اس پر ایک اکیلے تم درہنگی میوٹ اپنے سے سر و مغر جوئے، جب اس میں اس کا خدا کاذب بالفعل سے کہ توقع کذب کے معنی درست ہو گئے تو معاذ اللہ جھوٹے کی بات سے سسہ کیا، اس سے یہ بھی جھوٹ سی لہو دیا ہوگا الا لعنة اللہ علی الخالمین ۱۱) درہنگی صاحب نے اپنی دوسری اصل یہ بت فی شتم شرک فی الذات و فی الصفات دونک ناجائز سمجھتے ہیں اور آپ شرک فی الصفات کو جو دایمان جان کر فرق بالذات اور بالعرض کو ہاں غفران خیال کرتے ہیں، اقول واقعی دیوبندی میں لہو اللہ علی الکاذبین کا قرآن مجید سے نکال ڈالتا پاس چولیا ہوگا، یہ یہ ٹھری ہوگی، کہ کاذب بالفعل کی بات کا کیا اعتبار، سے مشرک، اہلسنت کی توحید کا ایک جہینا تم پر پڑ جائے، تو پاک ہو جاؤ، علی حضرت مجدد دین و ملت نے اپنی تصانیف علیہ میں آیات قرآن عظیم سے ثابت فرمایا ہے، کہ مولے عز و جل کا اصدا کوئی شرک نہیں ہو سکتا

۱) حضرت مجدد دین دولت کے دست حق پرست پر امین لاد، سلمان کھلاؤ، احمد شد امام لوباسیہ وظائف و دایہ کے اس خبیث عقیدہ ملعونہ کا رد تصانیف سستانہ عاصیہ اسے حضرت مجدد دین وقت کے سبحن سبحان میں بھی ہے، کو کتبہ شہادہ میں بھی ہے، دامان باغ میں بھی ہے، چمک لیت میں بھی ہے، اور اب اس عمالہ تازہ میں بھی ہے، عضد تعالیٰ سرحد نیارنگ نئے اعتراضات پایتے گا اور سب لبونہ تعالیٰ سی محمدی صیغہ کے اپنے نعرے ہیں، یا اس کے برکات سے اس کے اشبال کے معنی ذلک حصل تہ علماد علی الناس دلیکن اکثر الناس لا شکردون بنو بہت، بحث جدیدہ قاسرہ اسی کے متعلق دس میں اور ہیں، مگر جگہ تو یہاں بھی میں نمبر پر اقتصاد منظور لہذا صرف ایک وار دہنگی صاحب پر اور، مگر کہ ان کی اصل دہم کو پھیڑوں (۱۷) اس درہنگی صاحب تم تہا دی مل لیں کہ بے شمار ممکنات کو خارج از قدرت کر دیا، پھر تمہارے دھرم پر یک قہر ہوا، دوی تیس کہو گے، یا تو وہ جو کہ چکے کہ عہد کا دعیا لکایا یا یہ کہ ۱) اللہ علی کل شیء قادی کا خلافت کیا، دو فعل تمہارے ہاں شیر باد میں، اول تو یہ کہ تمہارا نام سرعیت و نقصان کا مکان مان گیا، اور یہ خود عیب سے تو اس ہاں سب دینی با عمل ۱۰) عجز بھی ایک عیب سی سے پھر انہم بر علم، اور دہم یوں کہ گنگوہی مت اس پر ایک اکیلے تم درہنگی میوٹ اپنے سے سر و مغر جوئے، جب اس میں اس کا خدا کاذب بالفعل سے کہ توقع کذب کے معنی درست ہو گئے تو معاذ اللہ جھوٹے کی بات سے سسہ کیا، اس سے یہ بھی جھوٹ سی لہو دیا ہوگا الا لعنة اللہ علی الخالمین ۱۱) درہنگی صاحب نے اپنی دوسری اصل یہ بت فی شتم شرک فی الذات و فی الصفات دونک ناجائز سمجھتے ہیں اور آپ شرک فی الصفات کو جو دایمان جان کر فرق بالذات اور بالعرض کو ہاں غفران خیال کرتے ہیں، اقول واقعی دیوبندی میں لہو اللہ علی الکاذبین کا قرآن مجید سے نکال ڈالتا پاس چولیا ہوگا، یہ یہ ٹھری ہوگی، کہ کاذب بالفعل کی بات کا کیا اعتبار، سے مشرک، اہلسنت کی توحید کا ایک جہینا تم پر پڑ جائے، تو پاک ہو جاؤ، علی حضرت مجدد دین و ملت نے اپنی تصانیف علیہ میں آیات قرآن عظیم سے ثابت فرمایا ہے، کہ مولے عز و جل کا اصدا کوئی شرک نہیں ہو سکتا

۱) حضرت مجدد دین دولت کے دست حق پرست پر امین لاد، سلمان کھلاؤ، احمد شد امام لوباسیہ وظائف و دایہ کے اس خبیث عقیدہ ملعونہ کا رد تصانیف سستانہ عاصیہ اسے حضرت مجدد دین وقت کے سبحن سبحان میں بھی ہے، کو کتبہ شہادہ میں بھی ہے، دامان باغ میں بھی ہے، چمک لیت میں بھی ہے، اور اب اس عمالہ تازہ میں بھی ہے، عضد تعالیٰ سرحد نیارنگ نئے اعتراضات پایتے گا اور سب لبونہ تعالیٰ سی محمدی صیغہ کے اپنے نعرے ہیں، یا اس کے برکات سے اس کے اشبال کے معنی ذلک حصل تہ علماد علی الناس دلیکن اکثر الناس لا شکردون بنو بہت، بحث جدیدہ قاسرہ اسی کے متعلق دس میں اور ہیں، مگر جگہ تو یہاں بھی میں نمبر پر اقتصاد منظور لہذا صرف ایک وار دہنگی صاحب پر اور، مگر کہ ان کی اصل دہم کو پھیڑوں (۱۷) اس درہنگی صاحب تم تہا دی مل لیں کہ بے شمار ممکنات کو خارج از قدرت کر دیا، پھر تمہارے دھرم پر یک قہر ہوا، دوی تیس کہو گے، یا تو وہ جو کہ چکے کہ عہد کا دعیا لکایا یا یہ کہ ۱) اللہ علی کل شیء قادی کا خلافت کیا، دو فعل تمہارے ہاں شیر باد میں، اول تو یہ کہ تمہارا نام سرعیت و نقصان کا مکان مان گیا، اور یہ خود عیب سے تو اس ہاں سب دینی با عمل ۱۰) عجز بھی ایک عیب سی سے پھر انہم بر علم، اور دہم یوں کہ گنگوہی مت اس پر ایک اکیلے تم درہنگی میوٹ اپنے سے سر و مغر جوئے، جب اس میں اس کا خدا کاذب بالفعل سے کہ توقع کذب کے معنی درست ہو گئے تو معاذ اللہ جھوٹے کی بات سے سسہ کیا، اس سے یہ بھی جھوٹ سی لہو دیا ہوگا الا لعنة اللہ علی الخالمین ۱۱) درہنگی صاحب نے اپنی دوسری اصل یہ بت فی شتم شرک فی الذات و فی الصفات دونک ناجائز سمجھتے ہیں اور آپ شرک فی الصفات کو جو دایمان جان کر فرق بالذات اور بالعرض کو ہاں غفران خیال کرتے ہیں، اقول واقعی دیوبندی میں لہو اللہ علی الکاذبین کا قرآن مجید سے نکال ڈالتا پاس چولیا ہوگا، یہ یہ ٹھری ہوگی، کہ کاذب بالفعل کی بات کا کیا اعتبار، سے مشرک، اہلسنت کی توحید کا ایک جہینا تم پر پڑ جائے، تو پاک ہو جاؤ، علی حضرت مجدد دین و ملت نے اپنی تصانیف علیہ میں آیات قرآن عظیم سے ثابت فرمایا ہے، کہ مولے عز و جل کا اصدا کوئی شرک نہیں ہو سکتا

$$\frac{4.00}{9.5}$$

(4)

(۹) ^{۹۲} **الفتح المبين لأمال المكئين**

(انذارا صلات اللہ حضرت محمد وین و بنت رضى اللہ عنہ)

مسیحیہ و شریعہ موافق و مسلمانوں کی عبارت میں مذکور کی سرکاری

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مسئله از تنگه اردو و خاکستره اچھیرہ صلح اکبر کا دوسرے محمد صادق علی خان صاحب
شمال ۱۳۶۲ء کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں فتا الکذب نقص والنقص
علیہ تعالیٰ محال فلا یکون من الممکنات الخ قوله والنقص علیہ الخ لا یقتضی اذہ موقوف علی
کونہ ممعنا بالذات ولا نسلم ذلک اذ لو کان متنعنا لما وقع الکذب من احد فہو ممکن
بواسطہ اذہ مباح تکالیف تعالیٰ میكون متنعنا بالذات والامتناع بالذات لا ینافی الامکان
الذاتی عاشر محمد الحکیم سیالکوٹی

الجواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد الصديق المستحيل الكذب المحال عليه بذاته إذ أنه كل نقص وشي
فمن تعول عليه بإمكان كذبه وتطرق إليه بخلعت بعيداً فقد استوجب لعنة الله
عليه في العبادين : قل صدق الله وشي صدق من الله قبله ومن كان في هذه أعمى فهو في

سیدہ فخران شریف کی پانچ بیٹیاں ہیں ان کا تہذیب یہ ہے (۱) شمسے زیادہ کس کی بات پہنچی (۲) جو یہاں امداد ہو آخرت میں امداد اور زیادہ مگر وہ ہے (۳) تمہاری خال خالی جواشہد پر گنہ گب کی قسمت بادامو کہ تمہیں عذاب سے (باقی صفحہ ۲)

[illegible]

بقید عاشق صفحہ ۱۴۴۰ پس ڈالینگ (۱۴) ایسٹلجرا اللہ پر کذب کی تمہمت رکھنے میں نہیں چھڑا رہے گا اب میں انھیں
بڑھتا ہے ادا خدمت میں ان کے لئے دردناک غذاب (۱۵) اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر کذب کی رکھے یا اس
کی آیتیں مجھلاتے یہ لوگ ہے رب کے حضور پیش کئے جائیں گے اور گوہ کیس گئے کہ یہ میں جہوں سے ہے
رب پر عجوبت بولا ہی مستی سے... اللہ کی لعنت ان ظالموں پر! دوسری آیت کہ میرے رب اب گناہوں کو صاحب
کافور کا دیکھئے ۱۴۰ سن روح بلند تعالیٰ

و جمیل فوائد کی ہوں ان سے بحث نہ ہوگی، کتاب بھر میں اگر کوئی غلط و باطل و خطا جملہ اپنے
مطلب کا سمجھے گا، اسی کو پکڑے گا، اگرچہ واقع میں وہ اس کے مطلب کا بھی نہ ہو، اتنی بات
اس میں خنجر میرے بھی رٹھ کر جوتی، کہ وہ بخیر سنے کا تو اپنے مطلب کی، اور اسے، اس کی بھی
تیز نہیں، فیما بینہم الصدقة والتمنا کے سو کوئی بشر معصوم ہیں، ورفیر معصوم سے کوئی نہ کوئی
کلمہ غلط یا بے جا صادر ہوا کچھ نادر کا لہر دوم نہیں، پھر سلف صاخبین و، ٹرڈ ویں سے آج تک
بل حق کا یہ معمول رہا ہے کہ کل ماحود میں خود و مودد علیہ کا صاحب ہذا، القدر صی
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس کی حیات خلافت بل حق و تہور و بھٹی، وہ اسی پر چھوڑی اور عقائد
وہی رکھا جو جماعت کا ہے کہ مد اللہ عنہ المجاعة اتبعوا السواد الاعظم نہ کہ اجماع امت
کے خلاف کسی نے محض بطور بحث منطقی کوئی شکوہ چھوڑ دیا، اور دل کی میج کراس کے پیچھے
ہوئے، یہ اندھے ماعین کا طریقہ جوتا ہے یا اوندھے سبب ظہن کا، کہ رب عزوجل فرمان ہے
وان مرد، سخیل المرشد لا یخذ ولا سخیلا وان یزوا سخیل، معی یخذ ولا سخیلا والک
مہم کد من مائتہ کا موداعہا عفاہیں، اگر ہر ایک وہ دیکھیں تو اس میں چلتا پسند نہ کریں اور
گرمی کا رستہ نظر پڑے تو اس میں چلنے کو سوجو ہو جائیں یہ اس لئے وہ ہمارے کلام کی
حرف کذب کی نسبت کرے اور ہماری آیتوں سے غافل ہیں، اس وصف میں تمام طوائف
گمراہوں میں طائفہ و ہابیہ اور طوائف و ہابیہ میں خاص طائفہ دیوبندیہ سب سے ممتاز ہیں،
اور سہی پی میں کہ قرآن عظیم فرماتا ہے، یہ اس کذب کی تائید ہے جو وہ ہمارے کلام کی
حرف نسبت کرتے ہیں، اور اللہ کی طرف نسبت کذب میں وہابیہ سب سے پیش قدم میں
کہ ان کے پیشوا، اسمعیل دہلوی صاحب نے یک روزی میں اس کی چٹائی حقیقی، اور وہابیوں میں
دیوبندی اس میں آگوا میں، کہ ان کے پیر گنگو سی صاحب نے برامین میں اس پر سترکاری کی
سیر حجاب موصوف کی تقلید سے ماشاء اللہ مد سے جوئے میں بھی اس طائفہ کو دنیا بھر کے
دیوبندوں پر ترجیح ہے، اگر ایک آدھ آنکھ وحشی چھائی بھی کھلی جوتی، تو یہ نہ سوچتا
کہ سب کوئی بلا تو جس کذب کو یہاں ممکن بالذات کہہ رہے ہیں، اسے نہ صرف ممکن بلکہ واقع
نار ہے میں یہی نفس کذب کسی کا جو جنگلی کا یا کوہی کا دہلوی کا یا گنگو سی کا اور اس کے ممکن

بلکہ روزانہ لاکھوں، کروڑوں بار واقع ہونے میں کیا کلام ہے، ان کے لفظ دیکھیے کہ ممکن
ممتنعہا واقع الکذب من احد یعنی جس طرح اجتماع نقیضین وارتفاع نقیضین اپنی ذات
میں محال ہیں، تو میں اگر مطلق جھوٹ خود اپنی ذات میں محال ہوتا، تو کبھی کوئی شخص جھوٹ
نہ بول سکتا، بلکہ کروڑوں لوگ جھوٹ بول رہے، تو معلوم ہوا کہ جھوٹ خود اپنی حد ذات میں
محال نہیں، ہاں جب اسے اللہ عزوجل کی طرف نسبت کر دے تو ضرور محال ہے کہ ذات الہی بالذات
مقتضی جہد کلمات و منافی جملہ نقض ہے، تو اس پر کذب محال بالذات ہے، یہ احتمال بجانب
ہماری سے بالذات ہوا، کہ اس کی ذات کریم سرعیب کے منافی ہے، مگر مطلق کذب جو کلی عام
ث بل پر کذب اور ہر شخص کے کذب کو تھا، اس فرد کے احتمال سے اسے بھی، ایک احتمال عارض
ہوا کہ ہر فرد کا حکم طبیعت من حیث کی طرف مندرج ہوتا ہے، یہ احتمال مطلق کذب کے حق میں ذاتی
نہ ہوا، کہ خود مطلق کذب کی ذات سے پیدا نہ ہوا، بلکہ اللہ عزوجل کی ذات سے، بعینہ اس کی
مثال وہی اجتماع نقیضین ہے، مطلق اجتماع کسی کا ہو، اپنی حد ذات میں محال نہیں، وہ نہ کبھی
کوئی وہ چیزیں جمع نہ ہو سکتیں، ہاں نقیضین کا اجتماع محال بالذات ہے، کہ ذات نقیضین
منافی اجتماع ہے، مگر مطلق اجتماع کہ سرودشے کے جمع ہونے کو عام شامل تھا وہ جو اس مادہ
خاص میں آکر محال ہوا، تو یہ احتمال اس کے لئے ذاتی نہیں، بلکہ خصوص نقیضین کے باعث
ہے، تو مطلق اجتماع کہ باسیت مطلقہ ہے ضرور ممکن بالذات بلکہ لاکھوں بلکہ موجود، اور اس کے
سبب اجتماع نقیضین ممکن نہیں ہو سکتا، وہ قطعاً محال بالذات ہے، یہ میں مطلق کذب کہ
طبیعت مرسلہ ہے ضرور ممکن بالذات، بلکہ ہزاروں بلکہ موجود اور اس کے سبب محاذ اللہ کذب
باری ممکن نہیں ہو سکتا، وہ یقیناً محال بالذات ہے، یہ ہے اس حیات کی تقریر جس سے
احترام مقام سیکوٹی صاحب کی تشریح بھی ہو گئی، اور اس سے جواب کی خوب توضیح بھی، کہ
یہاں کلام کذب خاص میں ہے نہ کہ مطلق طبیعت کذب میں اندگی کا، اسکان اس کے ہر فرد کے
امکان کو مستلزم نہیں، یہاں مقام سیکوٹی کی قوائمی ہی خطا تھی کہ محل نزاع میں فرق نہ کیا
امکان فرد میں بحث تھی اور نہ کر چئے امکان طبیعت، مگر دیوبندی اپنے کفر سے کب باز آتے ہیں
وہ اسی کو معاذ اللہ امکان کذب باری پر دلیل بتاتے امد اپنے کفریات ان کے سر نہ اچا ہتے

میں بہت خوب، اب دیوبندی سنبھل کر بتائیں کہ یہ سیالکوٹی تقریر جس طرح تم بتاتے ہو تمہارے نزدیک حق ہے یا باطل، اگر باطل ہے تو کیوں دانستہ اور نادانہ دفع مسلمانوں کو جھٹھتے ہو، اور اگر حق ہے تو تمہارے ہی کو تو کھنا نہایت ہوا، تم مشرک ہی نہیں بلکہ رسالت پرست ہو، ۶۰-۶۱، اصل کو مانتے ہی نہیں صرف اپنے ساتھ ٹھاکر کو پختہ ہو، یہ وہ تمہارا ست کردیں تو سہی جس تقریر سے اُس کا کذب ممکن ٹھہرا، بعینہ بن تغافت اسی تقریر سے اُس کا شریک بھی ممکن ہے، کہ شریک اگر محال ہوتا تو کوئی کسی کا شریک نہ ہو سکتا، تو شریک باری اس واسطے سے محال ہو گا کہ اُس کے کمال کے منافی ہے، کو متنب بالغیر ہوا، اور انتہا بالغیر ممکن ذاتی کامن فی نہیں، بعینہ بن تغافت اسی تقریر سے اُس کی موت دنیا بھی ممکن ہے رحمت محال ہوتی، تو کوئی کیسی نامرتا، تو موت باری اس واسطے محال ہوتی کہ منافی کمال ہوئی تو انتہا بالغیر ہوا، تو اُس کا مرنا فنا ہو جانا ممکن بالذات ہوا، تودہ واجب الوجود نہ ہو، تو الہ نہ ہوا، بلکہ کوئی تمہارا ساتھ ٹھاکر ہوا، اکانصۃ اللہ علی السلفین اس عبارت کے جواب تو کسی قدر پس ہے، مگر فقیر یعون القدر چاہتا ہے کہ اس بحث کو، علی وجہ کمال پر پہنچائے درنگو ہی دیوبندی مکذبان، مٹی سے سیارہ و شرح موافقت کی دو عبارتوں سے جو مسلمانوں کو دھوکا دین چاہا ہے ایک حضرت حیدری و مولت ذرواتی سے اُس کی بھی مردہ وری ہو جائے و بالذات التوفیق، مگر عبارتوں سے استناد اس سے زیادہ پوری و پوری ہے، جب کہ اس عبارت سیالکوٹی سے تھا، مگر سند کے مکذہب کا مقصود مردود و تصرف عوام کو دھوکے دینا اہل ہود کے تلبسوا بالحق بالباطل و تکلموا بالحق سے پورا ترک بینا ہے وسیع علم الذہن طلبوا حق منقلب یقلبون، خاقانول وباللہ التوفیق مسلمی لو! عقائد وہ سنت میں جو تصور پر نور سید المرسلین محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و صحابہ و تابعین و سلف صالحین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت ہیں، انہیں کے بیان کے لئے کتب عتہ مذ کے متون مکتوب ہوتے ہیں، زمانہ اخیر میں یہ عقائد صدور و مسند، اُس سے تغنی کئے جاتے تھے، و مسلمان اپنی سادہ مت صدقے ان پر ایمان لاتے تھے، انہیں چون دیر و لم و باطل کی علت نہ تھی، جب بد مذہبوں کا شیوع ہوا، اند گمراہ مکملوں نے عوام مسلمین کو بیکارنے کے

اب دیوبندی کی تقریر کا جواب دینا ہے

اپنے عقائد باطل پر عقل و نقلی مضابطے میں کس نے شروع کئے، عدائے اہل سنت و جماعت کو حاجت ہوئی کہ ان کے دلائل باطلہ کا رد کریں، اپنے عقائد حق پر دلائل قائم فرمائیں، یہاں سے کلام متاخرین کی بنا پڑی، اب کہ استدلال و بحث و مناظرہ کا پھانگ کھلا، اپنے دلائل و وجہات کی جانچ پڑھ کی بھی حاجت ہوئی، لہذا ان مختلف ہوتے ہیں، اور بحث و استخراج میں خطا و اصرار آدمی کے ساتھ لگے ہوتے ہیں، ایک نے مذہب پر ایک دلیل قائم فرمائی یا مخالف کے کسی اعتراض کا جواب دیا، دوسرے نے اُس پر بحث کندی کہ اپنے مذہب پر یہ دلیل کمزور ہے مخالفت کی طرف سے اُس کا رد ہو سکتا ہے، یا اعتراض کا یہ جواب کافی نہیں، مخالفت اس میں یوں کر سکتا ہے، اس مذہب کا اُثر فقط اُسی دلیل و جواب تک ہوتا ہے عام اذہن کہ اُس دلیل و جواب ہی میں قصور ہو گیا کہ بحث کرنے والے کا بیان سے یا خود اس بحث ہی کی نظر نے خطا کی دلیل و جواب صحیح ہو، بہر حال معاذ اللہ اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ اپنا اصل مذہب باطل یا مخالفت کا ضلال حق ہے، ہر عاقل جانتا ہے کہ کسی کی قائم کی ہوئی ایک دلیل یا دیا ہوا جواب بگڑ جانے سے اصل مسئلہ باطل نہیں ہو سکتا، نہ معاذ اللہ یہ بحث کرنے والا اپنا عقیدہ بدلتا و مذہب اہل سنت کو باطل جان کر اُس سے باہر نکلتا ہے، یہ ایک ایسی بات ہے جسے نہ فقط اہل سنت بلکہ ہر مذہب و ملت والا اپنے یہاں دیکھا جانتا ہے، پھر بھی جب تک زمانہ خیر کا قرب تھا، اس رد و کد میں ایک اعتدال باقی تھا، جب فن کلام فلسفہ دان متاخرین کے ہاتھ پڑا، اب تو بات بات میں وجہ ہے وجہ مکملہ چینی کی سنے بڑھی جس سے مقصود صرف برد و مات و رد و اشاعت و منع و نقض و بحث و اخذ میں ذہن آزمائی، اور اپنی طاقت سخن کی رونمائی ہوتی ہے، و بس مذہب اللہ مذہب سے پھر میں، و نہ دھت مذہب کو باطل کریں، حادثہ مزارعہ اللہ، یہاں سے ہر ذی انصاف پر ظاہر کہ یہ متاخر شایع محشی جو کچھ بحث میں لکھ جایا کرتے ہیں، وہ مطلقاً خود ان کا اپنا بھی اعتقاد نہیں ہوتا، نہ کہ تمام اہل سنت و جماعت کا عقیدہ، عقیدہ وہ ہوتا ہے جو متون و مسائل میں بیان کر دیا، بالائی تقریریں اُس کے موافق ہیں تو حق میں مخالفت میں، تو وہی ان کی بحث باذیادہ ذہن آزمائیاں اور قلم کی جولائیاں ہیں، جن کا خود نہیں اقرار ہے، کہ ان میں تو عدل حق کی پابندی

نہیں کی جاتی، اور معرفت سامع پر چھوڑا جاتا ہے، عقیدہ اہل حق آئے معلوم ہے، اس کی مرعات کرے گا، موافقت میں ہے، منت معرفت مدھب اہل الحق و انما لا تعرف من لا مثاله للاعتقاد علی معرفتک یہاں فی مواضع شرح میں ہے فعلیک برعاية قواعد اہل الحق فی جمیع المباحث وان لم یصرح بها شرح مقاصد میں ہے کثیرا ما توسد الاسرار والباطلۃ للعلاسفة من غیر تصریح لبيان البطلان الا انما يحتاج الی زيادة بیان بعینہ اسی طرح حسن علی علی السید میں ہے، تو عقائد ان کے وہی ہیں جو متون اور خود اس کے کلام میں جا بجا مصرح ہیں، اگرچہ بحث مباحث میں کچھ کہیں، خصوصاً وہ جن پر فلسفہ کا رنگ چڑھا، ان کو تو لم ولا سلم کا وہ پکا پڑا، جس کے آگے کھائی، غندق، دریا، پھاڑ سب یکس حصیں، مطارحات میں وہ باتیں کہ جاتے ہیں کہ خدا کی پناہ، شرح فقہ اکر میں ہے، سیدنا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں نقد اطاعت من اهل الکلام علی شیء مما طمس مسلما یقولہ میں نے اہل کلام سے بعض باتیں وہ سنیں کہ مجھے گمان نہ تھا کہ کوئی مسلمان ایسا کہتا، وہ تو سمجھ سکتے کہ بحث مذہب پر حاکم نہیں، ہمارے عقائد معلوم و معروف میں لم ولا سلم میں جوابات اس کے خلاف ہوگی، ناخرین خود ہی سمجھ لیں گے، اور اس کے متعدد کا برتن اس پر تنبیہ بھی کر دی، مگر مضل موعی کا کلیہ طالع، وہ تو ایسے ہی موقع کی ناک میں رہتا ہے، اور ہر عامی بے چارہ مارا پٹا دیا، داوئی حیرت میں سرگردان رہے، اسے ہر بات میں قاعدہ اہل حق کہاں معلوم کہ اس کی مرعات کرے گا، یہی وہ باتیں ہیں جنہوں نے اس قسم کے کلام منافقین کو ائمہ دین کی نگاہ میں سخت ذلیل و بے قدر بنا دیا، یہاں تک کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ قلعے نے فرمایا من طلب العلم بالکلام تزدن فقہائے کرام نے فرمایا جو مال علمائے ملکہ کے لئے وصیت کیا گیا ہو متکلمین کا اس میں حصہ نہیں، نہ کتب کلام، کتب علم میں داخل، ہندیہ میں محیط سے ہے لایدخل فی ہذا الوصیۃ المتکلمون انہیں میں امام ابو القاسم صغار رحمہ اللہ تعالیٰ سے ہے کتب الکلام لیست کتب العلم من الروض الا ان ہر من فتوحہ ظہیر یہ سے ہے اوصی لعلماء بلدہ لایدخل المتکلمون ولو اوصی ان یوقف من کتبہ کتب العلم احتی المسلف انہ یباع ما فیہا من کتب الکلام طریقہ محمدیہ میں بحوالہ

تاتار خانیہ نام حافظ ابو الیث سمرقندی سے ہے من اشتغل بالکلام علی اسمہ من العلماء صدیقہ ندیہ میں ہے فلا یقال لرد عام اس کے نظائر نظر فقیر میں کثیر و افرس و دست انہی تیں کتابوں سے نظائر بھیجے کہ کذب بان خدا نے قرآن عظیم و نصوص صریحہ متون و دعوات و اجماع قطعی از سلف و خلف کو یکسر چھوڑ کر احاث زائدہ میں ان کی تراشیدہ تقریریں کا داس پکڑا ہے یعنی سبیرہ و شرح موافقت جن کی دو عبارتیں دیو بند لوں کی پڑی دست مال میں اور تیسری حاشیہ سیالکوٹی کی یہ عبارت کہ سوال میں گزری، اس کے بعد محمد اللہ تعالیٰ کذبوں کا نقشہ کل خالی رہ جائیگا، اور دوسرا مجلس مرود و مطرود ہو کر دیل یوم شد لہکد ہیں کا نقشہ ان پر ہمیں سے نظر آئے گا، وہاں التوفیق، فظیر اولیٰ علی عبد الحکیم سیالکوٹی کی سینے منہ فی خیالی سے منقول ہوا کہ اس میں باری عز و جل کے علم کا اور غیر متناہیہ سے تفصیل متعین ہونا ممنوع کہنا، لکھائے خیالی کا خیالی خیالی نقل کر کے، اس پر برہسری کر دی حیت قل قل وہ فتامل نقل عنہ وجہ اشامل ان علیہ تعلانی الشامل العائیل ما لا یتمتع العلم بدکما من ندسۃ الشاملۃ انما تشتمل ما لا یتمتع وجودہ و امکن تعلقی العلم بالمراتب، لایدر الفتناہیۃ مفصلۃ ممنوع انہی فان قیل فیلزم الجہل علی اللہ تعالیٰ قلت، جہل عدم العلم ما یصح تعلقی العلم بدکما ان التخص عدم تعلقی القدۃ ما یصح ان تعلقی بدتامل اہ ممنوع کہتے تو کہہ گئے، لیکن اگر نظر کرنے کہ یہ دوسرے باطلہ جود و وسین، عاذا باللہ تعالیٰ من شر المہین نے القا کیا اس کی تہ میں کیا کیا آفات قاہرہ ہیں، تو ہرگز خامہ و ناسر کو اس سے آلودہ کرنا روا نہ رکھتے فا قول اولاد و اولاد صاحب فرمایش تو کہ سمعہ اصوات سے کس قدر پرہیز کرے عز و جل کا علم جا کر رک گیا، کہ اس سے آگے کا مدد خدا کو معلوم نہیں سلسلہ و نام آخرت سے کہنے دن خدا کو معلوم ہیں، آگے بھول، نیم جان و غذب نیران سے کتنی مقدار علم الہی میں ہے، زیادہ کی اسے خبر نہیں، کیا کوئی عاقل مسلم سوچ سمجھ کر ایسی بات کہہ سکتا ہے حاشا و کلا، دیکھو کسی صریح تصدیق ہے، امام شافعی کے اس ارشاد کی کہ ما خلفت مسلما یقولہ ان انہوں نے طاعت علی شیء فرمایا وقد اطلعنا علی شیانہ اذ قد الزبان والی اللہ المشتکی و علیہ التکلان ثانیاً جو مقرر کیجیے رہاں وہ قاض بتائے کہ مدسہ دی

کرے کہ سبب کہ یہاں تک کا علم ہوا بعد کا نہیں، علم کے لئے معلوم کا وجود خارجی درکار ہو تو آخرت و کنار میں و سداً کل آئندہ کا علم نہ ہو بلکہ انزل میں جملہ اور اسے عموماً بابت جملہ مطلق ہو پھر فرق کیونکہ سوا درجہ و وجود ضروری نہیں تو معدوم سبب یکساں کسی حد خاص پر کرنا ترجیح بلا مرجح ہے بخلاف علوم عام کہ وہاں مرجح راوۃ الہیہ ہے، جیسے جتنا دیا تھا کہ لا یجیحون شیئ من عند الا ماشاء قال الشاخر مدین کیجئے یقین معلوم کہ ایام و ایام و ایام اس سے آگے نہیں گئے، تعقبت عندہ ہیں، اب جو بد کو آئے، ان کا علم ہاری عزوجل کو ہوگا، یا سبب اگر نہیں، تو جہل موجود اور جو عذر کیا تھا زانیہ و مردود کہ اب تو وہ خود حساب کو معلوم و شہود محمد انہیں پیدا کون کرے گا، وہی خیر شہید تو نہ جانتا کیجئے الا یعلم من خلق و هو اللطیف الخبیر اور اگر اس ارجمت نے مانا کہ ان کا علم پہلے نہ تھا، تو اس کا علم معاذ اللہ حادث ہوا مستجد ہوا، کیا یہ عقیدہ اہل سنت کا ہے جو ہمارے رب عزوجل نے فرمایا وکان اللہ بکل شیء علیہا عقیدہ وہ ہے جو خود سبب کوئی نے شرح عقدہ جلالی میں لکھا المعلومات فی انفسہا غیر متناہیۃ لشمولہا الموجودات والمعدومات خود شرح میں ہے اعلم ان المتکلمین یقولون الوجود الدہی ویتبدلون علم اللہ تعالیٰ بالحوادث البدر المتناہیۃ بلکہ خود اسی ماثیہ سبب کوئی علی الخیالی میں ہے ہذا التعلمات قدیمۃ غیر متناہیۃ بالفعل ضرر و قد عدم تناہی متعلماتہا اعنی جمیع ما یمکن ان یدل من الامور الکلیۃ وجزئیۃ الاسالیۃ والمتحدۃ لشمولہا ممکن والممتنع والواجبہ عقیدہ وہ ہے جو مقاصد و شرح و فرمایا علیہ تعالیٰ لا یتناہی و محیط بما لا یتناہی کا لا عدد و الاشکال و تعظیم الجہان و شامل لجميع الموجودات والمعدومات الممكنۃ والممتنعۃ و جمیع الکلیات والجزئیات سمعاً و عقلاً عقیدہ وہ ہے جو موافقت و شرح میں بیان فرمایا علیہ تعالیٰ بعد المعومات کلہا الممكنۃ والواجبۃ والممتنعۃ والمخالفت فی ہذا الفصل فرق الاولیٰ من قال لا یعلم نفسه (الی ان قال) المابعدۃ من قال لا یعقل غیر المتناہی۔ عقیدہ وہ ہے جو حدیقہ ندیہ میں فرمایا المعومات موجودۃ اور معدومۃ بمحالۃ ممکنۃ قدیمۃ اور حادثۃ متناہیۃ اور غیر متناہیۃ جزئیۃ اور کلیۃ وبالجملة جمیع ما یمکن ان

یتعلق بہ العلم فهو معلوم اللہ تعالیٰ عقیدہ وہ ہے جو اس غفر رب تدبیر اللہ الملکیہ میں لکھا اور علمائے کرم حرمین طہیین نے مرتب تصدیقات جمیلہ کیا ان سداً متواتر و تعالیٰ یعلم ذلک الکبریۃ و صفاتہ، تعیر الہیۃ و الحوادث المتی وحدث والحق تو جد غیر متناہیۃ الی ابد الابد والممکنات بقیم توحید و لکن توحید بل والمحالۃ باسرها و بیس شیء من المعاہیم خارجاً عن علمہ سبحہ و تعالیٰ یعلمہا جمیعاً تفصیلاً ما دلک ابد ابدانہ سبحہ و تعالیٰ غیر متناہیۃ و صفاتہ غیر متناہیات و کل صفة منها غیر متناہیۃ و سلاسل الاعداد غیر متناہیۃ و ذلک ایام الابد و ساعاتہ و امانہ و قل نعیم من نعم المحبة و کل عذاب من عقوبات جہنم و نفاس اهل الجنة و اهل النار و لمحاتہم و حرکاتہم و غیر ذلک کلہا غیر متناہیۃ و اکل معلوم اللہ تعالیٰ ارکاباً ابد، بالحاطۃ نامۃ تفصیلیۃ فی علمہ سبحہ و تعالیٰ سلاسل جمیع المتناہیات جمرات غیر متناہیۃ بل لہ سبحنہ و تعالیٰ نے کل ذمۃ علوم لا یتناہی لان کل لمحۃ مع کل درۃ کات او تکنون او یکن ان تکنون بسۃ بالقرن و لبع و بالجملة مختلفۃ فی الاسرۃ باختلاف الامکنۃ الواقیۃ و الامکنۃ من اول یوم لی ما لا احمرلہ و اکل معلوم لہ سبحنہ و تعالیٰ بالعدل و علمہ عز جلالہ غیر متناہیۃ فی غیر متناہیۃ متناہیۃ کا نہ مکعب غیر متناہی علی اصطلاح الحساب و ہذا الجمیع واضح عند من لہ من الاسلام بصیب عقیدہ وہ ہے جو تقریر نے جس کی تعلیقات الغیوض الملکیہ میں نقل کیہ حیث کتبت علی قولی بل لہ سبحنہ نے کل درۃ علوم لا یتناہی ما نصہ الحمد للہ ہذا الدی کنتہ من عدی ایمان ربی ثم رأیت انصریحہ فی التفسیر الکبیر اذ یقول تحت کبریۃ و ذلک نری، مرہیم سمعت الشیخ الامام ابو لد عشر ضاء الدین رحمہ اللہ تعالیٰ قال سمعت الشیخ ابوالقاسم الانصاری یقول سمعت امام الحرمین یقول معلومات اللہ تعالیٰ غیر متناہیۃ و معلوماتہ فی کل واحد من تلك المعلومات ایضا غیر متناہیۃ و ذلک لان الجوہر العر د یکن وقوعہ فی احیاء و لا نہایۃ نہا علی البذل و یکن التصانہ لصفات لا نہایۃ نہا علی البذل الا نظیر (م سارہ

المعوس حدث من المعوس م يقولوا لا يخالفين اثنين مما ائتوا بك واحد والمعترة
 نتمو شرا لا لا تخصي ذلك لها ما قاله بحلق بعد فعله لا حناري وكل فعل رائد له
 من غير عدد معرته ولا فعل سواء بل ربما يكون لغز مات كثير قد يعبره بعد
 على فعل ثم تصرف عنه فلا يقع قال سيدنا علي كرم الله تعالى وجهه عرف سر
 بمسح غير ثم قال كاست حرمه وسببه استمداد هو يعرفه وكذلك لا فعل
 ينتهها اسم واحد وهو الفعل فلا طائل تحت ما تقدم التماسه ويأتي ايضا
 بالتصنيف به يكفى استدحرفي وحدث الى بعد وهو العزم بل يوصف صانه وحدث
 بالتخصيص فالله تعالى متعال عن ان يشترك احد في خلق شيء ولو جزئيا وحدثا
 اما اعتداس المصنفات بالبراهين اى الايات الناصة باختصاص المخلق به
 تعالى عمود تحتل التخصيص وقد ادخله العقل اذ سرادة العموم فيها
 تستمر المحرمات لمخصر مسدوم لصباغ التكليف وبطلان الامر والهي وتعلق
 القدرية بل لا تأثير اى كما تقوله الاشاعرة لا يدفعه لان موجب الخبر ليس
 سوى ان كانت قدرية بعد في اتحاد فعله ما يخصه وعرضه نقارى
 في مع الروصين دلت بعزم مصمم داخل تحت الحكم المعين اقول
 فيما كان يحوجه الى التخصيص بل النظم فيه بما استمع بتوفيق الله
 تعالى فاقول اولامل لايت عمومات لا تحمل التخصيص لاحصائهم البسة
 على احرائها على سندها من الخلق مختص بالله تعالى لا حظ فيه لسيد مباد
 سعة كون سعة في دالة محتملا لخصوص مع الاجتماع على ان لا خصوص ومن
 كان في سبب مما قلنا فليأتنا بتل من الصحابة او التابعين او من بعدهم
 من ثمة البسة المتقد من قبل حدوث هؤلاء استاخرين يكون فيه ان
 للبعد ايضا قسطا من الخلق والايجاد ولن يأتي به حتى يوجب القاسم خان
 ويمكن بتكليف من جامع ما للقارى الى هذا اى لا جامع قائم على عدم التخصيص
 بذلك العزم ايضا غير محرم من الحكم وثانيا لا حاجة بنا الى تخصيص المتصور

هذا ان المحرم ما شيع من ان بابا الحرام في كبريائه كبريائه

واثبات منصب اناضة الوجود لمن لا وجود له في حد ذاته بل تندفع الحاجة
 على وسر من ما رعون ان يدعها ههنا باتت تدير بقدرية الاتحاد في شيء
 دون لوجود كما هو مذهب الامام ابي بكر الباقلاني ان لا يكون صدرية مؤثرة
 لكن لا في الوجود بل في حاله في شدة على وجود وقد سر لصدرة جمع من المحققين
 داهين الى ان ما يره في نقصه والنقص حان لا موجود ولا معدوم
 هو من الامور لا اعتبارية التي وجودها بماسبها وخلق في الحال
 فخلق كما في حصول اسد شمع وغيرها فليس بصدقها خلق فانه فاصه
 الوجود بل هو احداث والا حداثه من المخلق كما في المسلم والمواضع
 وعليه تدرك كليات الامام لمحقق صدر لتبريحه في سوسه وعلامة
 انفس بعد سرى في حصول اسد شمع وسعة العلامة قاسم سبب المحقق
 من الهدى في بديهة على المسيرة وغيرهم رحمهم الله تعالى وهم مع
 تنوع مسارعهم يرجعون الى ذلك الخبر الواحد لم امر احد منهم برس
 تخصيص العمومات ثم الاما حكي عن الامام ابي المعالي على الاضطرار
 منه فتارة يشته وتارة ينفيه كما في البواقيت عن الشيخ ابي طاهر
 القنوي في بل كلام في توتبه عنه كما سيأتي وانفس عن تحفيم في
 كتب المتأخرين هو هذا القدر اعني ان القدرة الاتحادية شرعية لصد
 اما انه خلق لا يجاد وبخصوص محصنه فلا لا يوجد هذا الا للمحقق وقد
 قال الامام صدر الشريعة في التوضيح بعد ما استفرغ وسعه في اسو صبح
 التفتيح والحاصل ان مستأجلت رحمهم الله تعالى يتفقون على ان القدرة
 الايجاد والتكوين فلا خالق ولا مكنون الا الله تعالى لكن يقولون ان القدرة
 ما على وجه لا يلزم منه وجود امر حقيقي بل كبر بل مما يفتقد بعد سرته
 النسب والاضافات فقط كنعين احدا لمتساويين وترجيحه ههنا
 نص صريح في ان مذهب الجمعية على خلاف ما يحب المحقق ولو لا نسخ

بكلام على موال لا لتمام بقية به بدلة فقط على قدرية بشام بانه
 فوسلم ان الحاجة الى تصحيح السكتف انه وخرار تؤدي الى ذلك ولا يبد
 فهي تندفع لشيء واحد وهو المقصد فلم يسمي جميع لا فعال بحالقة العبد
 ونعمى هذا قطع بهم لا يمكنهم الخروج عنه هذا قول الامام محمد
 اسوسى رحمه الله تعالى في شرح م سراجهم مقدم منه في التوحيد و
 بالحكمة بعلمه ان الكتابات كلها يسكن منها لا اخترع لا تومل جميعها
 محقق لمولنا حل وعمر ومبقر ليه استدل الا بقدر ابتداء وروى ما يبل
 وسطه بهذا اسعد البرهان العقل ودل عليه بكتاب والسنة واجماع
 السلف انصاح قد ظهور البديع ولا تصح باديك لما يقوله بعض من ادع
 سفل العبد واسمين عن مذهب بعض اهل السنة مما يخالف ما ذكرناه
 ذلك فتدبر في ما ذكرناه فهو الحق الذي لا شك فيه ولا يصح عسره وانقطع
 تشوكت اى سماع اهل عيش سعيد وتمت المسألة الله تعالى طيار سيدنا
 والله المستعان ه قال محمديه الفاضل محمد بدسوقى شار بهذا الثلاثة
 اقوال بقية عن اهل السنة قول اهل السنة ما يبر قدرية العبد في حال العقل
 وصول الاستدلال لا يسمي ثبوت في اعتبار لان الاستدلال لا يكون لاحوال و
 قول امام الحرمين في ذلك العقل على وفق مستحقة الرب وهذه الاقوال غير
 صحيحة لخالقها لاجماع السلف انصاح فان قيل كيف يصح من هؤلاء الائمة
 بخلافه الا جماع فت قل في شرح الكبر في لا يصح نسبتها لهم بل هي مكذوبة
 عديم دلل صحت وبقا قانوة في ما طرأ مع معتزلة حراريتها العدل له ملخصا
 اقول ان مخالفة ما نقل عن ابي المعالى للاجماع خطأ هم وقد صح عنه خلافه
 كما استسمع ما قول امام اهل السنة لا فلا في الاستدلال الامام في الحق على
 ما نقل ههنا فليس فيه سرائحه خلاف ما استمر عليه الاجماع والاتفاق لما
 علمت به ليس في شيء من لا يحد وان يكون على الاطلاق وقال العلامة في

شرح لمقاصد المشهور فيما بين القوم والمذكور في كتبهم ان مذهب امام
 الحرمين ان فعل العبد وادع بقدرته واسراده كبا هو سري الحكماء وهذا
 خلاف ما صرح به الامام فيما وقع الياس من كتبه قال في الاسناد اتفاق ائمة
 السلف قبل ظهور البدع والاهواء على ان الحائق هو الله ولا خالق سواك
 ان الحوادث كلها حدثت بقدرية الله تعالى من غير فرق بين ما يتعلق بقدرية
 العبادية وبين ما لا يتعلق فان لمعان الصفة شيء لا يستلزم تأثيرا فيه كالعلم
 بالمعالم والارادة بفعل الغير فالقدسية الحادثة لا تؤثر في مقدورها اصلا

س اقول سادة قبل البيرو لم يكن من الارادة المحبوت عنها معنى صفة من
 شارها تحصيل احد المقدمتين كما لا يحصى بل بمعنى المحبة والهوى كسب برسد
 لا ستيصاح بصفات اخرى لا تدري به ذكر العلم ثم استعبد بعض العنبر
 يكون ادفع واضطرر بالارادة فعل نفسه الضأ عبر مؤثرة في الفعل انما
 شأنها التخصيص والتأثير شأن القدسية كما نص عليه في المسألة غير انه يتجه
 لهم الجواب بان الكلام في القدسية وليس من شأنها الا التأثير عند نعلق الارادة
 اما العلم والارادة فمبصول عن التأثير وكما له لهذا عدل عنه لا مانع من ذلك
 في نوع العقائد فاستند ببعض القدسية اذ يقول دليس من صر وسر لا تعنى انقدية
 بالمقدور ان يكون اخترع فقطرة قدسية الله تعالى متعلقة في الاسفل بالعالم
 وم يحس لا ستراع بها وذلك بعد الاختراع متعلق به نوعا اخر من التعنى
 فيبط ان القدسية تختص بايجاد المقدور اه قانت تعلم ان القدسية انما تؤثر
 على وفق الارادة وانما تعلقت الارادة في الاسفل من توحيد الكتابات في اوقاتها
 المخصوصة فما لا يزال فلا سلم ان القدسية تعلقت مع العرا عن لا اخترع
 بل اثرت واخرعت على وفق الارادة اما ههنا فتعنى بلا تأثير اصلا فلم
 تكن الا اسما من مسمى ونفقد بلا معنى وهذا حاصل ما ما قشبه في (عقود مشاير)

د تعقبات معتزله ومن منهم من اهل اربع على ان الله موحد و لا فعال
مختارون بها بقدرتهم ثم المعتقدون منهم كانوا يجمعون من سمية العبد

(تفسيره ص ١٤٢) مسأله اقول ولا يرى هذه عقيدة شيعه ولا احد اسرين
الاول ليست بقدره ما يؤثر حقا وموع لا ردة ولا محذور عنه للمعتزلة ايضا
لا يرى ان كبرية مدبو جهنهم في يد الله تعالى الله تعالى عليه وسلم وهو
م ياتو ورد الله اندس كهر يعطهم دائما بقدره صفة من شانه التأثير وتوثر
مع لا ردة ولا مانع وقد قال في المسأله شرح المسأله اعلم ان الاشعية
لا يسمون من انقدره الحادثه الا التأثير ما فعل لا مفعول لان القدره الحادثه
عندهم صفة شانه تأثيره والايجاد كن تحجب ترها في اعدل العباد لما هو
تعلق قدره الله تعالى بايجادها كما حقق في شرح المقاصد وغيره اه قلت وصرح
به الامدي ثم رأيت في شرح المقاصد من بحث القدره الحادثه من مقصد
الاعراض بسببه له و ما يات بتحقيق يزيد على ما مر اقول وفيه حرمانه وانقلب
لا يظن ان به ولا يسكن اليه والامكان كل انسان كل حيوان ولو لم يكن
واضعه قدس على الخلق ولا ييجاد ان م يسمو له دالب لغرض مانع وهو سبقه
الحق الا الهى وما فعله لا شاعره الا قدمون حديسهم ان لو قدر العبد على
فعله بقدره على خلق الاحسام والجواهر الا لا يصح سوى الحادثه والامكان وهما
مستتركان افتراهم فائيل ان كل انسان وحيوان حتى الحمار والديدان بقدره على
خلق السموات والارض وان لم يقع لهم سبقه خلق الله تعالى وقد نص الاشعية ان
ليس بعد من الفعل الا المحليه فتدبروا نصفه والثاني ان الحادثه تحدث ولا تحقق
وكي به تأثير وهذا هو الذي حمل الحنفية والقاصي والاكساد وجمعا من المحققين على القول
بان الحادثه تأثيرا فمادون الوجود والحس ان العمل لا يستقل باسرها تلك الحقائق
فمنس ما الى به القرون وشهدت به الضرورة رادى اليه البرهان (تفسيره ص ١٤٢)

حائلا تقرب عهدهم. جامع السلف على انه لا خالق الا الله تعالى و حقرا مبتأخرون
فسموا العبد حائلا على الحقيقة هذا كلامه ثم اورد ادلة الاصحاب واحلف عن
شبه المعتزلة وما يعزى لرد عليهم وعلى الحنفية واثبت بعد كساد قدره
مقاربه بفعل غير مؤثرة فيه اه بهذا صرح نص على ان معتقده رحمه
الله تعالى هو معتقد اهل السنة سواء اسوا او لم يبق احد تسارعه اسأله اقول
ويكن العبد كل العبد من العلامه غير معلوم الا كوى عقاب الله تعالى عذبه
حين في العوائج في ما في المسأله مع نص رحمه فيها قوله باسطر ماضيه (وما ذهبوا)
الى المعتزلة بل هو لا محالة ان لا مكان ليس من سانه صفة بوجوده
وان من هو في نفسه رطل الداء يحتاج في لقطة في بعد كل شيء ولا كيف
يقدر على إيجاد الاذن من غير احوال باسقاط لا حود وهدد حدهم من ادل
حدس من اصحاب العناية الا الهى كن من لم يجعل الله له نورا اذ الله من نور (و
عند اهل الحق) اصحاب العناية الذين هم اهل السنة البادلون انفسهم في
سبيل الله بالجهاد الا كبريه قدره كاسبه فمط لا حافيه فكيف رضى
مع هذا بان جعل سكر اسطر لادات حافيه ثم مع ان قوس سكر
في امر اعتبارى كان مرأى عينيه وقد كان بينه هو بنفسه على وجه كان و
لم يتفق به فان كان محسنا ولا بد فكان حنينا ما عليه جمع من المحققين وليس
فيه مخالفة نص ولا اجتماع دلي وحرى ولكن الله تعالى لا يرد هذا ولهذا

له اسمعده بمضى الجوارح هو معنى التمسك والله تعالى يكون احد كلامه من
له لعله من خطاه اساميه والوجه الا ليلية ١٢ منه رضى الله عنه
وبقية ما فيه من ان الفرق بين الانسان والحجر وبين حركتي اسطر وارمر قدش ان تصود واليهبوط و
الوثمة والسقوط يدعى وان ليس للاسان الا ما سعى وان لا خالق شئ الا على الاعلى وان رتبته
لاسان الا مشيئة الله تعالى ولا يريد في هذا ولا تفهم محراز بقدره على سياحته والله الهادي
رضي الله عنه

الحق العلامة، بكمال بن في شريف و من سيرهم شيخه رحمه الله تعالى لكنه أشار
 هذه إلى أن هذا حلال ما عليه هل السنة حبيب قال في المسامرة عند قول
 المصنف قدس بن المكلف حقا، وعمر ما يصح ما يصح (احتيازا) على ما عليه
 أهل السنة وعمر ما، على ما اختاره المصنف اه وتلي ذلك الآخر علامة من
 بر طوبى في تعيينه على مسامرة مريض به من أو الأمر وقال بطريق يدي ملكه
 المصنف انه مرضى عند لا يرفع الحسد لم يبدع به كما سأسد عليه ثم أورد
 حريفا حارة العلامة بعد مريض في حصول وخلة ومحصيه هو التائب
 لا عسرى وولاء عمة، مقام لاوردته مع ماورد عليه أقول وما ذكر ما
 مريض، تعرف بين ما سارة في مسامرة وقصص به بقاضى كالصوفى من العرب
 و شروى قد قال في مسامرة أن حاصل كلام المصنف رحمه الله تعالى يعول على
 مذهب القاضى الباقلاني الخ وتبعه على القاضى في منقح الموضع الآخر فقال
 ما اختاره هو الباقلاني من أئمة أهل السنة الخ فما لأوجه له نعم اتا واقعه في
 لفظ وهو انه يكون منسوبا إليه تعالى من حيث هو حكمة والى العدد من
 حيث هو مريض ونحوه قال بقاضى قدس الله تعالى تعلى بأصل العدد وندى
 العدد نوصفه من كونه طاعة او معصية متعلق بامر او نهي من مقتضى
 كفا في نظم سببه نادى بأو يدا عددات العظم، وعة قدس الله تعالى وتأثيره
 وكونه طاعة على لأول ومعصية على اثاني قدس الله تعالى وتأثيره
 عمة مصمم هـ هـ الاستدلال في نسبة صفة الفعل إلى تاتير عدد العدد
 د ر م دعى الحق من حقه عمة **أقول** ما ذكر من أن المصنف أثرت في
 العدد حق، لا مربية لكن لا على الوجه الذى فهم المصنف بل الأمر أن المولى تعالى
 أخرى سمى بان العدد اذا اراد فعلا يحقه الله تعالى فيه فالأمر أن يحق
 الله تعالى والمعد يحق الله تعالى وليس للمعد من الخلق شئ لكن كون المعد
 ارادنا يتوقف على ارادة المعد توقف عقليا قطعيا او بخلق الله فيه المعد

من عدد أن يخلق فيه ارادة له فكان كحركة الحجر بالتحريك فلم يكن اراديا والفعل
 لا يكون طاعة ولا معصية إلا اذا كان اراديا فهذه اوصفه يفعل لا يحصل لا
 بأمر أو نهي مكره معصية لا ارادة خلق الله تعالى فيها ولو لا ذلك لم يكن طاعة
 ولا معصية قطعيا ثم انى رأيت الحق ذكر في التفسير اما المجتبية والكسب صرف
 القدرة المتخولة إلى القصد لمعهم شرها في القصد وبحل سبحانه المعد عدة
 بعادة فان كان القصد حالا غير موجود ولا معدوم فيسحق وعلى جمع من
 المحققين وعلى نفيه كذلك (رى ليس بكسب يحل الصبا على ما قيل (رى قول
 صدر الشريعة) الحق يقع به المقدر ولا في محو القدرة ويصح، بمراد ان قدر
 باليجاد، المقدر وكسب يقع به في محلها ولا صح، بمراده باليجاد ولو بطلت
 هذه التفرقة (رب الحق والكسب) على قدس الله تعالى (رى بخلافه) وجب
 تخصيص القصد المصمم من عموم الحق بالعقل هـ باحصاء مريد اما بين
 الهلالين من شرحه التفسير والتجويد لتلي ذلك المحقق ابن امير حاج رحمه الله
 الله تعالى فقد بان ان من بين ما بحثه في المسامرة وبين ما ذهب إليه
 الامام القاضى ومظهرت نجد الله تعالى منه على فائدة نفيسة وهو انى كت
 كتبت على المسامرة قبل هذا البحر أربع سنين ما يصح نرجوان المصنف رحمه
 الله تعالى رحمه الله اذ لم يذكره في فذلك ما عتقده الامام عبيد هل السنة
 كما ساق ورجوان المولى سبحانه وتعالى بعد هذا، لذة اسوا حادثة وان
 عظمت مغرورة به، ولا من بحار الحسنة المحملة وسال الله الثبات على
 الحق وهداية الصواب في كل باب وصلى الله تعالى على سيدنا محمد وآله و
 سلم ابد امين اه نحمد الله تعالى قد حقق الله سبحانه وطهر رجوع الحق
 عن احتيازا ما بحثه اذ علقه ههنا على تعدد التفرقة بين الحق والكسب
 ومخرج بطلان التعدد فاد اطل المبنى وحس نهدم البناء والله الحمد و
 تصنيف التفسير متاخر عن اليق المسامرة كما لا يخفى على من طالع دلائل

قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة والحمد لله رب العالمين أما ما ورد الشيخ القزويني على
 الامام ابى بكر الباقلاني كما نقله في البواقيت الامام الشعرا في مقام اعليه
 انه يقال له هذه الحال مقدورة لله تعالى ام لا على الثاني لا محالة
 تكون مقدورة للعبد وهو مذهب المعتزلة بعينه وعلى الاول
 لم يكن للعبد شيء البتة وذلك هو مذهب الجبرية بعينه فلا
 فائدة للنسب بالحال اه باختصار اقول ذلك شكاً ظاهراً عندك
 عارها لا لما يترأى ظاهراً ان هذا سؤال عام الورود لا يحيط عند
 لشي من الاقوال فسان من اثبت للقدرة المجردة تأثيراً ما في شيء
 من عين او حال فيقال له كما قلتم فان قال ان ذلك الشيء ليس مقدوراً
 لله تعالى فهو الاعتزال او قال مقدور له لم يبق للعبد شيء وهو الجبر
 ومن لم يثبت كسادتنا الاشعرية فقد انصرف بالشق الاخير من الاول
 فيقال اذن لا شيء للعبد البتة فهو الجبر بعينه وذلك لانه انما يريد
 انكساركم الى هذا النفي للجبر فاذا اعترفتم انه واقع بقدرته الله تعالى
 لا بقدرته العبد لا مستحالة اجتماع مؤثرين على اثر فقد انتهى للحجاء
 ولزم القياس على ما منه الفهم والمعنى هو الجبر بعينه عندكم بل لما
 اقول يختار انه مقدور لله تعالى بل ومراعاة ايضا لكن اسراده ان
 يريد العبد فيكون فلا جبر ولا اعتزال والى منى هذا ينحصر ما في
 المسألة غاية ما فيه انه تعالى اقدره على بعض مقدوراته تعالى
 كما انه اعلمنا بعض معارماته سبحانه تفضلاً الخ وبالحيلة لا تنافي
 بين كونه مقدور لله تعالى ومقدور للعبد باقتداره لا حتى
 يقال لم يكن للعبد شيء وايضاً لا يلزم من كونها مقدورة للعبد
 الاعتزال لانهم يقولون بخالقية العبد والمخلق افاضة الوجود

والحال غير موجود هذا وليعلم اني لا اسر به بالدفاع عن هذا القول
 ان قول به انما اقول اني لا اعلم ما يريد من نص او اجماع وقد ساروا ان
 ههنا ثلثة اشياء حال بين عينيين اسراده العبد وفعله وتعلقها به
 فان لم يكن للعبد مدخل في شيء من ذلك خرج من البين قطعاً و
 هو الجبر حقاً كما ألزم به الحنفية الاشعرية بل قد نصت الاشعرية
 انفسهم في بحث عقلية المحسن والقبح ان فعل العبد اضطراري غير
 اختياري فوجب ان لا يوصف بحسن ولا قبح عقلاً ونص

الامام ابو الحسن الاشعري ان العبد محمل

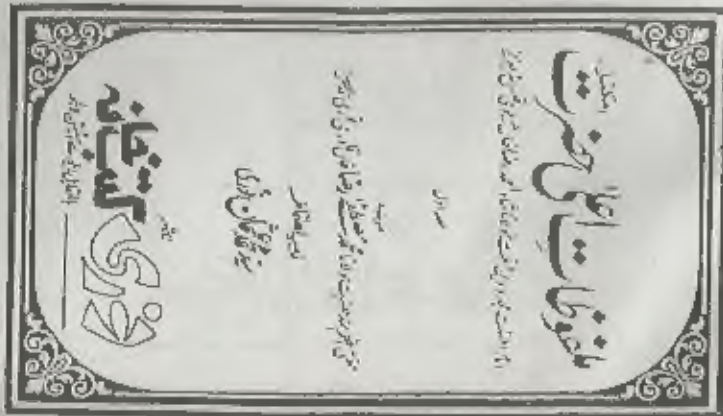
الفعل فحسب وحرم كبراء الاشاعرة

كالامام الفخر والعلامة

سعد في آخرين

الاشعري

للعل هو الجبر



سنی تبلیغی نصاب

حکایات
صحابہ

فضائل
تبلیغ

فضائل
قرآن

فضائل
نماز

فضائل
 رمضان

فضائل
فکر

فضائل
درود شریف

— اش —

رئیس العلماء حضرت علامہ
قاضی غلام محمد ہزاروی علیہ الرحمۃ

اعلیٰ طباعت، عمدہ کتابت، بہترین کاغذ
مضبوط جلد سے موزن

— ناشر —

سنی دارالاشاعت لاہور

خطبات برطانیہ

شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد رفیع عثمانی

— اش —

نوری کتب خانہ
نزد جہانگیر سید نوری
بالمقابل محلہ آتش لالہ

لاہور چٹان پور روڈ کے مندرجہ ذیل گھر پر
مقامی مندرجہ ذیل

خواجگان چٹ
اہل بیت

کتاب خانہ اسلامیہ جامعہ اسلامیہ لاہور، قریب کلاں روڈ کے مندرجہ ذیل

— اش —

نوری کتب خانہ
نزد جہانگیر سید نوری
بالمقابل محلہ آتش لالہ

کلام باہو

حضرت سلطان باہو رحمہ اللہ

— اش —

نوری کتب خانہ
نزد جہانگیر سید نوری
بالمقابل محلہ آتش لالہ

اسلام کی 11 کتابیں

کامل

مقامی لاہور، قریب کلاں روڈ کے مندرجہ ذیل گھر پر

— اش —

نوری کتب خانہ
نزد جہانگیر سید نوری
بالمقابل محلہ آتش لالہ

کتاب خانہ

۳۸۰۰ سے زائد سوالات کے جواب

اسلامی معلومات کا انسائیکلو پیڈیا

علامہ سراج احمد سراج قادری

نوری کتب خانہ لاہور

